

真諦譯世親釋	隋笈多等譯世親釋	玄奘譯世親釋	玄奘譯無性釋
<p>《攝大乘論釋卷第十一》</p> <p>甲六、釋依戒學勝相第六</p> <p>論曰：如此已說入因果修差別，云何應知依戒學差別？</p> <p>釋曰：前於入因果修差別中，已約諸地明修差別，未明菩薩依戒學與二乘有差別故。問云何應知？</p> <p>論曰：應知如於〈菩薩地〉正受菩薩戒品中說。</p> <p>釋曰：地有二種。一、《十地經》，二、《地持論》。</p> <p>《十地經》於二地品中，廣說正受菩薩戒法。《地持論》於尸羅波羅蜜品中，廣說正受菩薩戒法，應如此知。</p> <p>論曰：若略說，由四種差別，應知菩薩戒有差別。</p> <p>釋曰：若廣釋，戒有十一種義。一、名，二、名義，三、相，四、因，五、果，六、對治，七、清淨，八、不清淨，九、得方便，十、立難，十一、救難。</p> <p>若不依此解，名為略說。又，若具明九品差別為</p>	<p>《攝大乘論釋論卷第八》</p> <p>甲六、增上戒學勝相勝語第六</p> <p>論曰：如是說因果修差別已，此中增上戒勝相云何可見？</p> <p>如經說：〈菩薩地〉中諸菩薩所受禁戒。</p> <p>若略說，有四種勝相故，名勝相應知。</p> <p>謂差別勝相，共不共學處勝相，曠大勝相，甚深勝相。</p> <p>此中差別勝相者，謂守護戒，攝善法戒，利益眾生戒故。</p> <p>於中，守護戒是餘二戒住處應知。</p> <p>攝善法戒是出生佛法住處。</p> <p>利益眾生戒是成熟眾生住處應知。</p> <p>共學者，聲聞及菩薩等性罪不行故。</p> <p>不共學者，謂遮罪不行故。此學處或</p>	<p>《攝大乘論釋卷第八》</p> <p>甲七、增上戒學分第七</p> <p>論曰：如是已說因果修差別，此中增上戒殊勝云何可見？</p> <p>如〈菩薩地〉正受菩薩律儀中說。</p> <p>復次，應知略由四種殊勝，故此殊勝。</p> <p>一、由差別殊勝。二、由共不共學處殊勝。三、由廣大殊勝。四、由甚深殊勝。</p> <p>釋曰：此中問答，辯諸菩薩所學尸羅，於聲聞等有大差別，故名殊勝。</p> <p>又此增上戒等三學，即前所說波羅蜜多自性所攝，何故別立？於先所說波羅蜜多別義建立，今當顯示。</p> <p>為顯展轉相因性故別立三學，謂依尸羅發生靜慮，復依靜慮發生般若。</p> <p>論曰：差別殊勝者，謂菩薩戒有三品別。一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有</p>	<p>《攝大乘論釋第七》</p> <p>甲七、增上戒學分第七</p> <p>論曰：如是已說因果修差別，此中增上戒殊勝云何可見？</p> <p>如〈菩薩地〉正受菩薩律儀中說。</p> <p>復次，應知略由四種殊勝，故此殊勝。</p> <p>一、由差別殊勝。二、由共不共學處殊勝。三、由廣大殊勝。四、由甚深殊勝。</p> <p>釋曰：依增上戒而學，故名增上戒學。如〈菩薩地〉正受菩薩律儀中說者，謂如彼〈尸羅波羅蜜多品〉中廣說。</p> <p>復次，應知略由四種殊勝故，此殊勝等如後廣釋。</p> <p>論曰：差別殊勝者，謂菩薩戒有三品別。一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有情戒。</p> <p>此中律儀戒，應知二戒建立義故。</p>

<p>廣，若說四品差別為略。</p> <p>論曰：何者為四？</p> <p>一、品類差別。</p> <p>釋曰：一切菩薩戒，若以品類攝之，不出三種。</p> <p>論曰：二、共、不共學處差別。</p> <p>釋曰：於性戒中，名共學處。於制戒中，名不共學處。此二中，菩薩與二乘皆有差別。</p> <p>論曰：三、廣大差別。</p> <p>釋曰：此戒與二乘一向不同。</p> <p>論曰：四、甚深差別。</p> <p>釋曰：如來不於二乘中說，亦非二乘所行。</p> <p>論曰：品類差別者，有三種。</p> <p>一、攝正護戒。</p> <p>釋曰：謂比丘、比丘尼、式叉摩尼、沙彌、沙彌尼、優婆塞、優婆夷。此戒是在家、出家二部七眾所持戒。</p> <p>論曰：二、攝善法戒。</p> <p>釋曰：從受正護戒後，為得大菩提，菩薩生長一切善法，謂聞思修慧及身口意善，乃至十波羅蜜。</p>	<p>於聲聞是犯、菩薩非犯，或有於菩薩是犯、聲聞非犯。</p> <p>菩薩學處，謂身口意。聲聞學處，謂唯身口。</p> <p>是故菩薩心亦是犯，非餘聲聞等。</p> <p>略說但是攝受一切眾生無罪過身口意業，菩薩一切所應行者，於彼皆應學之，即是共、不共學處應知。</p> <p>釋曰：云何得知菩薩學處與聲聞差別？</p> <p>言品類差別者，由聲聞等唯有一守護戒，無攝善法戒及利益眾生戒。</p> <p>共、不共學處戒者，於中性罪，謂殺生等是為共。掘地斷草等制罪，是不共。</p> <p>此後學處於聲聞有罪、菩薩無罪。如聲聞於夏中行是犯，菩薩見有眾生利益事不去是犯。</p> <p>攝受一切眾生無罪過者，攝一切眾生</p>	<p>情戒。</p> <p>此中律儀戒，應知二戒建立義故。</p> <p>攝善法戒，應知修集一切佛法建立義故。饒益有情戒，應知成熟一切有情建立義故。</p> <p>釋曰：差別殊勝，謂聲聞等唯有一種律儀戒，無攝善法戒及饒益有情戒。</p> <p>菩薩具三，是故殊勝。</p> <p>論曰：共不共學處殊勝者，謂諸菩薩一切性罪不現行故，與聲聞共。</p> <p>相似遮罪有現行故，與彼不共。</p> <p>於此學處，有聲聞犯、菩薩不犯，有菩薩犯、聲聞不犯。</p> <p>菩薩具有身語心戒，聲聞唯有身語二戒，是故菩薩心亦有犯，非諸聲聞。</p> <p>以要言之，一切饒益有情無罪身語意業，菩薩一切皆應現行，皆應修學。</p> <p>如是應知，說名為共不共殊勝。</p> <p>釋曰：共不共中，一切性罪，謂殺生等說名為共。</p>	<p>攝善法戒，應知修集一切。佛法建立義故。</p> <p>饒益有情戒，應知成熟一切有情建立義故。</p> <p>釋曰：差別殊勝，謂諸菩薩具三種戒，即律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。</p> <p>聲聞乘等唯有一種律儀尸羅，是故菩薩望彼殊勝。</p> <p>律儀戒者，謂正受遠離一切品類惡不善法。</p> <p>攝善法戒者，謂正修集力無畏等一切佛法。</p> <p>饒益有情戒者，謂不顧自樂，隨所堪能令入三乘，捨生死苦，證涅槃樂。</p> <p>律儀戒應知二戒建立義故者，是二戒因故，謂若防守身語意者，便能無倒修集一切清淨佛法，亦能成熟一切有情令人三乘。餘則不爾。</p> <p>論曰：共不共學處殊勝者，謂諸菩薩一切性罪不現行故，與聲聞共。</p> <p>相似遮罪有現行</p>
--	---	---	--

<p>論曰：三、攝眾生利益戒。</p> <p>釋曰：略說有四種，謂隨眾生根性，安立眾生於善道及三乘。</p> <p>復有四種，一、拔濟四惡道，二、拔濟不信及疑惑，三、拔濟憎背正教，四、拔濟願樂下乘。</p> <p>云何此三與二乘有差別？二乘但有攝正護戒，無餘二戒。何以故？二乘但求滅解脫障，不求滅一切智障；但求自度，不求度他，不能成熟佛法及成熟眾生，是故無攝善法戒及攝眾生利益戒。</p> <p>論曰：此中攝正護戒，應知是二戒依止。</p> <p>釋曰：若人不離惡，能生善及能利益眾生，無有是處，故正護戒是餘二戒依止。</p> <p>論曰：攝善法戒是得佛法生起依止。</p> <p>攝眾生利益戒是成熟眾生依止。</p> <p>釋曰：攝善法戒，先攝聞思修三慧，一切佛法皆從此生起。何以故？以一切佛法皆不捨智慧故。</p> <p>攝眾生戒，所謂四攝。</p>	<p>而無罪過，非如以女色等與之，雖是攝受，然非無罪過業。為離此過故，應說以無罪過攝故。</p> <p>心亦是犯者，如害覺等，但起覺時即是菩薩罪，非聲聞故。</p> <p>此增上戒等三學，即是波羅蜜體性，何故復更建立三學？此與波羅蜜差別義，今當顯示。由展轉相因故別立諸學處，依戒故生定，依定故生慧。</p>	<p>相似遮罪，為掘生地、斷生草等說名不共。</p> <p>於此學處者，謂後學處，有聲聞犯、菩薩不犯者，如兩安居觀益有情，輒行經宿。</p> <p>有菩薩犯、聲聞不犯者，謂觀有益而故不行。</p> <p>是故菩薩心亦有犯，非諸聲聞者，謂唯內起欲等尋思，菩薩成犯，非聲聞等。</p> <p>一切饒益有情無罪身語意業，菩薩一切皆應現行，皆應修學者，謂能饒益而無有罪，如是三業，菩薩應修。</p> <p>或雖饒益，而非無罪，如以女等非法之物授與他人，為遮此事故說無罪。</p>	<p>故，與彼不共。</p> <p>於此學處有聲聞犯、菩薩不犯，有菩薩犯、聲聞不犯。</p> <p>菩薩具有身語心戒，聲聞唯有身語二戒，是故菩薩心亦有犯，非諸聲聞。</p> <p>以要言之，一切饒益有情無罪身語意業，菩薩一切皆應現行，皆應修學。</p> <p>如是應知，說名為共不共殊勝。</p> <p>釋曰：殺盜淫等貪等所生，名為性罪。斷生草等非貪等生，說名遮罪。</p> <p>菩薩於中觀有利益而無罪者，一切應修，聲聞不爾。</p> <p>又諸菩薩心亦有犯，非諸聲聞，謂唯內起欲害等諸惡尋思，不為發起身語二業。</p> <p>一切饒益有情無罪身語意業者，謂能利益安樂有情，不發自他貪等煩惱，如是一切菩薩應修。</p>
---	---	---	--

初攝令成自眷屬，背惡向善。

第二攝未發心令發心。

第三攝已發心令成熟。

第四攝已成熟令解脫。

此三種戒，以何法為因？

三根為別因，二根為通因。

三根為別因者，精進根為第一戒因，智根為第二戒因，定根為第三戒因。

二根為通因者，信、念二根，通為三戒因。

復次，六法為因。

一、依善知識。二、依正聞。三、依正思。四、依信根。五、依厭惡生死。六、依慈心。

復次，有四種因。

一、從他正受得。二、從清淨意得。三、從厭怖對治得。四、從不犯戒起，恭敬憶念得。

復次，有四種因，能令菩薩戒清淨。

一、能離犯戒因。

二、依止破戒對治，調念處等。

三、依止寂靜，調不依止勝生處，迴向為一切眾生得涅槃故。

四、由具根本十善所成，

方便所隨，非覺觀所損，  
憶念所攝迴向佛果故。

此三種戒，以何法為體？  
不起惱害他意，生善身口  
意業為體，離取為類。

此三種戒，以何法為用？  
正護戒能令心安住。  
攝善法戒能成熟佛法。  
攝眾生戒能成熟眾生。  
一切菩薩正事不出此三  
用，由心得安住，無有疲  
悔故，能成熟佛法。由成  
熟佛法故，能成熟眾生。

論曰：共學處戒者，是菩  
薩遠離性罪戒。

釋曰：殺生等，名性罪。  
性罪必由煩惱起，染污心  
地後，則作殺等業。

又有制、無制，若作此業  
皆悉成罪故，名性罪。

又如來未出世，及出世後  
未制戒，若人犯此罪，於  
世間中王等如理治罰。

外道等，為離此罪，立出  
家法故，名性罪。

於性罪中，菩薩與二乘同  
離故，名共學處。

論曰：不共學處戒者，是  
菩薩遠離制罪所立戒。

釋曰：謂立掘地、拔草等  
制，菩薩遠離，與二乘不  
同。何以故？

論曰：此戒中，或聲聞是處有罪，菩薩於中無罪。或菩薩是處有罪，聲聞於中無罪。

釋曰：如來制戒，有二種意。

一、為聲聞自度故制戒。

二、為菩薩自度度他故制戒。

聲聞、菩薩立意受戒亦復如是，故此二人持犯有異。

如聲聞若安居中行則犯戒，不行則不犯。

菩薩見遊行於眾生有利益，不行則犯戒，行則不犯。

論曰：菩薩有治身口意三品為戒，聲聞但有治身口為戒。

釋曰：戒類不同，菩薩戒以三業善行為體，聲聞戒以身口善行為體。

論曰：是故菩薩有心地犯罪，聲聞則無此事。

釋曰：菩薩若有七種覺觀等，起菩薩心地罪，犯菩薩戒，聲聞則不如此。

菩薩戒通相云何？

論曰：若略說，所有身口意業事，能生眾生利益，無有過失。此業，菩薩皆

<p>應受學修行。</p> <p>釋曰：若有利益，有過失不應行。譬如女人語菩薩言：汝取我。若汝不取我，有是處，我應死。若我不死，必當殺汝。</p> <p>菩薩若隨其語，彼則不死，又不起惡事，則有利益。</p> <p>但取女人，則成過失，故不應行。</p> <p>若無利益、無過失亦不應行，如二乘不能利他亦無過失。</p> <p>有利益、無過失，即是菩薩戒，應生聞慧為受，應生思慧為學，應生修慧為修行。</p> <p>論曰：如此應知共、不共戒差別。</p> <p>釋曰：如此菩薩與二乘於性戒中亦有差別，即心所持、及非心所持。</p> <p>於制戒中亦有差別，謂利他、不利他故，菩薩與二乘戒有差別。</p> <p>菩薩與二乘戒復有差別，謂廣大差別。此廣大有何義，復有幾種？</p>			
<p>論曰：廣大差別者，應知有四種，由四種廣大故。</p> <p>釋曰：廣大，有四義。</p> <p>一、以最勝義。</p>	<p>論曰：曠大差別者，復有四種曠大故。</p> <p>一、種種無量學曠</p>	<p>論曰：廣大殊勝者，復由四種廣大故。</p> <p>一、由種種無量學處廣大故。</p>	<p>論曰：廣大殊勝者，復由四種廣大故。</p> <p>一、由種種無量</p>

<p>專為他，不求報恩及生死果。</p> <p>又利益無窮，由此二義故，名為勝。</p> <p>二、長遠義，三大劫阿僧祇修行故。</p> <p>三、以圓滿義，依真俗及利益他事三境，生福德、智慧具足故。</p> <p>四、以自在義，依大乘光等四種三摩提，為利益他，能行種種方便故。</p> <p>論曰：一、種種無量學處廣大。</p> <p>釋曰：菩薩學處，有二義。一、種種，二、無量。</p> <p>種種顯多，無量顯大。一切惡無不離，一切善無不修，一切眾生無不度故，名種種。</p> <p>持此三戒，時節無際，功用無餘，故稱無量。</p> <p>論曰：二、能攝無量福德廣大。</p> <p>釋曰：六度四攝因果各有九品，是名無量福德，如《地持論》說。</p> <p>如此無量福德聚，悉是菩薩戒攝。</p> <p>論曰：三、攝一切眾生利益、安樂意廣大。</p> <p>釋曰：善教眾生令離惡</p>	<p>大。</p> <p>二、攝無量福德曠大。</p> <p>三、攝一切眾生利樂心曠大。</p> <p>四、阿耨多羅三藐三菩提住處曠大。</p> <p>釋曰：種種無量學處曠大者，諸菩薩學處亦種種、亦無量，以於眾生行教化及作攝事故。</p> <p>攝無量福德者，由攝諸菩薩福德資糧不可測量，聲聞不爾。</p> <p>攝一切眾生利樂意者，於中勸令修善，是利益意。此人以此善故，若於果時當得福報，此名安樂意。</p> <p>阿耨多羅三藐三菩提住處曠大者，阿耨多羅三藐三菩提住此戒而得，聲聞戒不爾。</p>	<p>二、由攝受無量福德廣大故。</p> <p>三、由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故。</p> <p>四、由建立無上正等菩提廣大故。</p> <p>釋曰：種種無量學處廣大者，謂諸菩薩所修學處，亦是種種，亦是無量，由此於彼一切有情作成熟事及攝受事故。</p> <p>攝受無量福德廣大者，謂諸菩薩攝受無量福德資糧，非聲聞故。</p> <p>攝受一切有情利益安樂意樂廣大者，謂於諸有情勸令修善，名利益意樂。</p> <p>若即於此補特伽羅，願由彼善當得勝果，名安樂意樂。</p> <p>建立無上正等菩提廣大者，謂諸菩薩由此尸羅建立無上正等菩提，非聲聞故。</p>	<p>學處廣大故。</p> <p>二、由攝受無量福德廣大故。</p> <p>三、由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故。</p> <p>四、由建立無上正等菩提廣大故。</p> <p>釋曰：種種無量學處廣大者，謂諸菩薩所學尸羅種種品類無量差別，所以廣大。</p> <p>攝受無量福德廣大者，謂此尸羅能攝無量福德資糧，所以廣大。</p> <p>攝受一切有情利益安樂意樂廣大者，謂此尸羅攝諸有情此世他世、世出世間捨惡攝善，若因若果饒益意樂，所以廣大。</p> <p>建立無上正等菩提廣大者，謂此尸羅建大菩提，所以廣大。</p> <p>諸聲聞等無如是事，是故殊勝。</p>
---	---	--	---

<p>處，安立善處，是名利益意。</p> <p>此功德於未來所得果報，願一切眾生如意受用，是名安樂意。</p> <p>又大悲拔苦，名利益意。大慈與樂，名安樂意。又令得一切出世事，名利益意。令得世間勝事，名安樂意。</p> <p>又此廣大，以四攝為體。前二攝，名安樂意。後二攝，名利益意。</p> <p>論曰：四、無上菩提依止廣大。</p> <p>釋曰：由菩薩戒，有三品及九品，戒能攝如來三種勝德及九種勝德故。</p> <p>正護戒為如來斷德因。攝善法戒為如來智德因。攝眾生戒為如來恩德因。</p> <p>九品戒為如來九德因，此如前說。</p> <p>由果廣大，故因廣大。果廣大，有三義。</p> <p>一、從廣大因生，謂三十三大劫阿僧祇，修行十度十地等為因。</p> <p>二、所得廣大，謂一切智一切種智所攝，如來恒伽沙數功德。</p> <p>三、利益廣大，謂利益凡夫及三乘，乃至窮生死後</p>			
--	--	--	--

<p>際。</p> <p>此四種廣大戒，並是無上菩提依止，但菩薩能修，二乘悉無此事，故稱差別。</p>			
<p>論曰：甚深差別者，若菩薩由如此方便勝智，行殺生等十事，無染濁過失，生無量福德，速得無上菩提勝果。</p> <p>釋曰：如菩薩能行如所堪行方便勝智，今顯此二義。</p> <p>若菩薩能知如此事：有人必應作無間等惡業，菩薩了知其心，無別方便可令離此惡行，唯有斷命為方便，能使不作此惡。</p> <p>又知此人捨命，必生善道。若不捨命，決行此業，墮劇難處，長時受苦。</p> <p>菩薩知此事已，作如是念：若我行此殺業，必墮地獄，願我為彼受此苦報，當令彼人於現在世受少輕苦，於未來世久受大樂。譬如良醫治有病者，先加輕苦，後除重疾。</p> <p>菩薩所行亦復如是，於菩薩道無非福德故，離染濁過失，因此生長無量福德故，能疾證無上菩提。</p> <p>如此方便最為甚深，行益等行亦復如是。</p>	<p>論曰：甚深差別者，若菩薩以如是等方便善巧，行殺生等十種惡業，然不得罪，生無量福，疾證阿耨多羅三藐三菩提。</p> <p>又變化身、口業，應知是菩薩甚深戒。</p> <p>或為國王顯示種種逼惱眾生事，以此成立眾生於律行中。</p> <p>又種種本生中示現故，顯示逼惱餘眾生，攝受餘眾生故。</p> <p>先令他心生淨信，然後教化成熟，此名菩薩戒甚深勝相。</p> <p>此四種勝相，略說菩薩守護戒勝相應知。</p> <p>如是等菩薩學處差別，復有無量種差別，如毘那耶瞿沙</p>	<p>論曰：甚深殊勝者，調諸菩薩由是品類方便善巧，行殺生等十種作業而無有罪，生無量福，速證無上正等菩提。</p> <p>又諸菩薩現行變化身、語兩業，應知亦是甚深尸羅。</p> <p>由此因緣或作國王，示行種種惱有情事，安立有情毘奈耶中。</p> <p>又現種種諸本生事，示行逼惱諸餘有情，真實攝受諸餘有情。</p> <p>先令他心深生淨信，後轉成熟。</p> <p>是名菩薩所學尸羅甚深殊勝。</p> <p>釋曰：甚深殊勝中，調諸菩薩由是品類方便善巧者，此中顯示如是菩薩如是方便善巧功能。</p> <p>調諸菩薩若如是知，如是品類補特伽羅，於此不善無間等事</p>	<p>論曰：甚深殊勝者，調諸菩薩由是品類方便善巧，行殺生等十種作業，而無有罪，生無量福，速證無上正等菩提。</p> <p>又諸菩薩現行變化身、語兩業，應知亦是甚深尸羅。</p> <p>由此因緣，或作國王示行種種惱有情事，安立有情毘奈耶中。</p> <p>又現種種諸本生事，示行逼惱諸餘有情，真實攝受諸餘有情。</p> <p>先令他心深生淨信，後轉成熟，是名菩薩所學尸羅甚深殊勝。</p> <p>釋曰：由是品類方便善巧者，調諸菩薩悲願相應，後得妙智，行殺生等十種作業而無有罪等者，調愛樂善法，憎惡不</p>

<p>論曰：復次，有變化所作身口業，應知是菩薩甚深戒。</p> <p>釋曰：前明實事，非顯通慧。此下明通慧，不論實事。</p> <p>菩薩戒，有三品，即身口意業。除意業以無變化故，身、口二業有時變化所作，亦是菩薩戒。</p> <p>此身、口戒，或現為善，或現為惡，或生怖畏，或生歡喜，皆令眾生遠離惡處，安立善處。</p> <p>此戒難思量，故言甚深。非本身口所作，云何成戒？</p> <p>以能成就戒事，令眾生離惡生善故，又此變化從菩薩意業生，菩薩以意業為戒故。</p> <p>論曰：由此戒，有時菩薩正居大王位，或現種種逼惱眾生，為安立眾生於戒律中。</p> <p>釋曰：眾生，有二種。</p> <p>或宜歡喜教化，譬如拘物頭花（睡蓮），因涼月開敷。</p> <p>或宜逼惱教化，譬如蓮花，因烈日開敷。</p> <p>菩薩亦爾，如那羅王及善財童子，或現可愛事，或</p>	<p>方廣經中說。</p> <p>釋曰：甚深差別中，若菩薩以如是等善巧方便者，此中如是菩薩得如是善巧方便勢力，今當顯示。</p> <p>若如是知此人以此不善與無間地獄相應，菩薩以知他心智知，更無餘別方便能轉其惡業，令不決定墮惡道。知決定作此業已，必墮地獄。</p> <p>如是知己，即起此心，設令我作業已，墮於地獄去，亦何苦！</p> <p>殺之，雖現世少受苦惱，未來當受安樂。</p> <p>是故猶如醫師，菩薩以利益心殺之無罪，得大勝福。由此福德故，疾得阿耨多羅三藐三菩提。</p> <p>如是等行，最為甚深。</p> <p>又復菩薩有變化身口業，應知是甚深戒。</p> <p>由此故，或為國王</p>	<p>將起加行。以他心智了知彼心，無餘方便能轉彼業。如實了知彼由此業，定退善趣，定往惡趣。如是知己，生如是心：我作此業當墮惡趣，我寧自往，必當脫彼。於彼現在雖加少苦，令彼未來多受安樂。</p> <p>是故菩薩譬如良醫，以饒益心雖復殺之而無少罪，多生其福。由多福故，疾證無上正等菩提。如是等戒，最為甚深。</p> <p>又諸菩薩現起變化身、語二業，當知亦是甚深尸羅。</p> <p>由此道理，或作國王現作種種惱有情事，安立有情毘奈耶中。</p> <p>變化自體，名為變化，此中應說無厭足王化導善財童子等事。</p> <p>又現種種諸本生事者，如毘濕婆安坦羅等諸本生事。</p> <p>此中菩薩以其男女施婆羅門，皆是變化。示行逼惱諸餘有情，真實攝受諸餘有情者，謂諸菩薩終不逼惱餘實有情，攝受其餘實有情</p>	<p>善。</p> <p>見諸邪性，說名後三。</p> <p>依止此故，行殺等七而無有罪，生無量福，速證菩提。</p> <p>或行前七、不起後三，大數言十。</p> <p>或已伏除，為試彼力，故心暫起。</p> <p>不能招苦，故無有罪。能助道故，生無量福。</p> <p>現行變化身、語兩業者，調依化身發起兩業，或依實身由化心發身語二業。</p> <p>意業無形，不可變化，或雖現有貪瞋等事，於化有情無大義利，是故不說。</p> <p>安立有情毘奈耶中者，調作國王制諸法律，示行逼惱令住其中。</p> <p>或一切善能滅眾惡，或大涅槃滅除生死，名毘奈耶。</p> <p>又現種種諸本生事者，調諸菩薩諸本生事，化心所現。</p> <p>或久成佛，復示現行諸本生事，饒益有情令菩薩學，故後說</p>
---	--	--	--

<p>現可畏事，安立眾生於善處。</p> <p>論曰：或現種種本生，由逼惱他及逼惱怨對，令他相愛利益安心。</p> <p>釋曰：為化邪見眾生不信因果，令得正信，離惡修善故，化現種種本生。如毘舍婆王（須大拏）捨兒與婆羅門，是逼惱他。此兒是化作，何以故？菩薩無逼惱此人，生彼人安樂故。</p> <p>又如藥藏菩薩，令眉絺羅王與毘提訶王，互相逼惱，此亦是化作，後悉令相愛利益安心。</p> <p>菩薩行如此事有何利益？</p> <p>論曰：生他信心為先，後於三乘聖道中令彼善根成熟。</p> <p>釋曰：先令於菩薩生信，後則能如菩薩教修行故，三乘善根皆得成熟。</p> <p>論曰：是名菩薩甚深戒差別。</p> <p>釋曰：此實行、及化身所行戒，非下地所能行，非二乘所能通達故，名甚深差別。</p> <p>論曰：由此四種差別，應知是略說菩薩受持戒差</p>	<p>示現種種逼惱眾生事，安立眾生於律行中。於中，所化體相為變化。</p> <p>如阿那羅王為善財童子示所現事。</p> <p>種種本生中示現者，如毘舍婆王王子(隋云多能即是須達拏也)。</p> <p>《本生經》中說菩薩以兒施婆羅門，此兒是變化。何以故？</p> <p>論云：顯示不逼惱此眾生，攝受餘眾生故。</p> <p>以菩薩終不以逼惱此眾生，作攝受餘眾生事。</p> <p>此亦是甚深。</p> <p>此等四種差別，即於毘那耶瞿沙十萬偈經中廣說。</p> <p>釋增上戒學竟。</p> <p># 毘佛略（梵語：Vaipulya）意為方廣、方等。</p>	<p>故。</p> <p>如是，亦名甚深殊勝。</p> <p>論曰：由此略說四種殊勝，應知菩薩尸羅律儀最為殊勝。</p> <p>如是差別菩薩學處，應知復有無量差別。如毘奈耶瞿沙方廣契經中說。</p> <p>釋曰：如是四種略說差別，於毘奈耶瞿沙經中廣說復有百千差別。</p> <p># 南傳上座部的《本生》名為毘舍婆王、毘舍婆王、毘舍婆王（巴利語：Vessantara），解釋為由於王子是在吠舍的街上出生，所以命名為「在吠舍（巴利語：Vessa）之中（巴利語：antara）」。</p> <p># 《智度論十二》曰：「須提犁拏太子，秦言好愛。以其二子施婆羅門，次以妻施，其心不轉。」</p> <p>《智度論三十三》曰：「又如須帝隸拏菩薩，下善勝白象，施與怨家，入在深山；以所</p>	<p>言，是名菩薩所學尸羅。</p> <p>論曰：由此略說四種殊勝，應知菩薩尸羅律儀最為殊勝。</p> <p>如是差別菩薩學處，應知復有無量差別，如毘奈耶瞿沙方廣契經中說。</p> <p>釋曰：今於此中略說四種殊勝之相，於毘奈耶瞿沙經中廣說復有無量殊勝。</p> <p>此經，即是菩薩藏攝，故名方廣。</p> <p>《攝大乘論釋卷第七》</p>
---	---	--	--

<p>別。</p> <p>釋曰：從他得，名受。 自清淨意得，名持。 又初得，名受。 受後乃至成佛，名持。 又修行戒法，名受。 憶念文句，名持。</p> <p>論曰：復次，由此四種差別，更有差別不可數量菩薩戒差別，如《毘那耶瞿沙毘佛略經》中說。</p> <p>釋曰：從此四種差別，更有差別不可數量。何以故？</p> <p>但於品類差別中，取正護一戒。依二乘教分別，則成四萬二千。</p> <p>若以此戒及餘二戒，依菩薩教分別不可數量。</p> <p>毘那耶瞿沙毘佛略經中廣說菩薩戒有十萬種差別。</p>		<p>愛二子施十二醜婆羅門；復以妻及眼施化婆羅門。爾時，地為大動，天為雷震，空中雨花。」</p> <p>《玄應音義五》曰：「須大拏，或云須達拏，或云蘇陀沙拏。此云善與。亦云善施。」</p> <p>《西域記二》曰：「城北有窣覩婆，是蘇達拏太子以父王大象施婆羅門，蒙譴被擯顧謝國人。」</p>	
--	--	--	--