

### 3、舉《經》釋義：隨喜功德

這裡，約隨喜功德說。一切善行，不外乎一般的人、天福德；

聲聞與緣覺乘——有學、無學功德；菩薩發大心、廣修福慧，自利利他的功德；如來圓滿大菩提，現成佛、說法、入涅槃等最勝功德。

對於這一切功德，都「心生歡喜」，如〈普賢行（p.252）願品〉說：「十方一切諸眾生，二乘有學及無學，一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。」<sup>50</sup>

《般若經·隨喜品》也是這樣，不過與般若相應、無相無著（是難行道）而已。<sup>51</sup>

《法華經·隨喜功德品》，聽聞隨喜而轉化他人。<sup>52</sup>

(1)〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·1059經》卷37(大正02, 275c2-14)：

爾時，世尊告諸比丘：「有四十法成就，如鐵槍投水，身壞命終，下生惡趣泥犁中。何等為四十法？謂手自殺生，教人令殺，讚歎殺生，見人殺生心隨歡喜，乃至自行邪見，教人令行，讚歎邪見，見行邪見心隨歡喜，是名四十法成就。如鐵槍投水，身壞命終，下生惡趣泥犁中。

有四十法成就，如鐵槍鑽空，身壞命終，上生天上。何等為四十？謂不殺生，教人不殺，口常讚歎不殺功德，見不殺者心隨歡喜；乃至自行正見，教人令行，亦常讚歎正見功德，見人行者心隨歡喜，是名四十法成就。如鐵槍鑽空，身壞命終，上生天上。

(2)〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷8〈31滅諍品〉(大正08, 281c11-282b7)：

是善男子、善女人所說，人皆信受。親友堅固。不說無益之語，不為瞋恚所覆，不為憍慢、慳貪、嫉妬所覆。是人自不殺生，教人不殺生，讚歎不殺生法，亦歡喜讚歎不殺生者。自遠離不與取，亦教人遠離不與取，讚遠離不與取法，亦歡喜讚歎遠離不與取者。……

(3)龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷56〈31滅諍亂品〉(大正25, 463a20-25)：

……是人深樂善法故，能於善法四種正行求；二乘人不能具足四行，以不深樂善法故。所謂自不殺生，慈悲一切；深自利故，[9]亦教他；慈是一切賢聖法故，常讚歎；是菩薩常欲令人得樂故，見有不殺者，歡喜愛樂。乃至一切種智亦如是。……

[9]亦+（不）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。

<sup>50</sup> 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 845a29-b15)：

復次，善男子！言隨喜功德者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來，從初發心為一切智，勤修福聚，不惜身命，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，一一劫中捨不可說不可說佛剎極微塵數頭、目、手、足，如是一切難行、苦行，圓滿種種波羅蜜門，證入種種菩薩智地，成就諸佛無上菩提及般涅槃，分布舍利，所有善根，我皆隨喜。及彼十方一切世界，六趣、四生一切種類所有功德，乃至一塵我皆隨喜。十方三世一切聲聞及辟支佛、有學、無學所有功德，我皆隨喜。一切菩薩所修無量難行、苦行，志求無上正等菩提廣大功德，我皆隨喜。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨喜無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 847a18-20)。

<sup>51</sup> 參見：〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷11〈39隨喜品〉(大正08, 298a10-b15)：彌勒菩薩語須菩提：「若諸菩薩摩訶薩久行六波羅蜜，多供養諸佛種善根，與善知識相隨，善學自相空法。是諸菩薩是緣是事，諸佛諸善根隨喜福德，不取相迴向阿耨多羅三藐三菩提，以不二法非不二法、非相非不相、非可得法非不可得法、非淨非垢不生不滅法，是名迴向阿耨多羅三藐三菩提。……若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，如是知是般若波羅蜜無有法，乃至檀那波羅蜜亦無有法，色無有法，受想行識乃至阿耨多羅三藐三菩提無有法。菩薩摩訶薩應如是隨喜功德，迴向阿耨多羅三藐三菩提。若能如是迴向，是名隨喜功德迴向阿耨多羅三藐三菩提。」

#### 4、舉《論》釋義

##### (1) 生隨喜心，有大功德

「隨喜功德」，是一切大乘法門所重視的。《大智度論》說：「隨喜福德者，不勞身口業作諸功德，但以心方便，見他修福，隨而歡喜。」<sup>53</sup>

這不是說不需要身、語的實際善行，是說見他修福而心生隨喜，是有很大功德的。

##### (2) 辨釋因由

依《大智度論》說，隨喜功德之所以有大福德：

(一) 確信福德因果，「得正見故，隨而歡喜」。

(二) 「我應與一切眾生樂，而眾生能自行福德」，作福的一定能得安樂，那就與自己行善一樣。

(三) 「眾生行善，與我相似，是我同伴，是故隨喜」。<sup>54</sup>

眾生是自我中心的，雖明知行善是應該的，但從自我而起顛倒，每對他人的善行善事、福德慧德，會引起嫉妒、障礙或破壞，這是修菩薩行的大障。

如能修隨喜行，時時隨喜一切功德，那一定能慈心普利，趣入菩提的大道。

#### 5、結義

隨喜是「禮佛三品」之一，<sup>55</sup>是在佛前修的，佛菩薩的功德，當然是隨喜的主要內

<sup>52</sup> 參見：〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷6〈18 隨喜功德品〉(大正09, 46b27-c4)：爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩：「阿逸多！如來滅後，若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘智者若長若幼，聞是經隨喜已，從法會出，至於餘處，若在僧坊，若空閑地，若城邑、巷陌、聚落、田里，如其所聞，為父母、宗親、善友、知識，隨力演說。是諸人等，聞已隨喜，復行轉教；餘人聞已，亦隨喜轉教……」

<sup>53</sup> 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷61〈39 隨喜迴向品〉(大正25, 487c4-12)：隨喜福德者，不勞身、口業作諸功德，但以心方便見他修福，隨而歡喜作是念：「一切眾生中，能修福行道者最為殊勝！」若離福德，人與畜生同行三事，三事者：婬欲、飲食、戰鬥。能修行福德行道之人，一切眾生所共尊重愛敬。譬如熱時，清涼滿月，無不樂仰；亦如大會告集，伎樂、饌饌無不畢備，遠近諸人咸共欣赴。修福之人，亦復如是。

<sup>54</sup> 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷61〈39 隨喜迴向品〉(大正25, 487c14-27)：……復次，福德是菩薩摩訶薩根本，能滿所願；一切聖人所讚歎，無智人所毀訾；智人所行處，無智人所遠離。是福德因緣故……一切種智、自在無礙，皆從福德中生。如是等種種福德，得正見故，隨而歡喜。

復次，菩薩自念：我應與一切眾生樂，而眾生能自行福德，是故心生歡喜。

復次，一切眾生行善，與我相似，是我同伴，是故隨喜。

諸菩薩摩訶薩於十方三世諸佛及菩薩、聲聞、辟支佛及一切修福眾生布施、持戒、修定慧，於此福德中生隨喜福德，是故名隨喜。

<sup>55</sup> 參見：

(1) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷7(大正25, 110a2-10)：

復次，菩薩法，晝三時、夜三時，常行三事：

一者、清旦偏袒右肩，合掌禮十方佛，言：「我某甲若今世、若過世無量劫，身口意惡業罪，於十方現在佛前懺悔，願令滅除，不復更作。」中、暮、夜三亦如是。

二者、念十方三世諸佛所行功德，及弟子眾所有功德，隨喜勸助。

三者、勸請現在十方諸佛初轉法輪，及請諸佛久住世間無量劫，度脫一切。

容，但如來化導眾生，不棄人、天、聲聞、緣覺功德，所以一切功德，都是發菩提心者所隨喜的。

**(五)「六、請轉法輪」，「七、請佛住世」**

**1、依「共說」略釋要義**

六、「請轉法輪」，七、「請佛住世」：在「三品法門」中，這二者是合為「勸請品(p.253)」的。這二者，出於各部派的共同傳說。

**(1) 釋「請轉法輪」之要義**

(一) 釋尊成佛以後，感到了佛法甚深，眾生不容易教化，曾有「我寧不說法，疾入於涅槃」的意境。

梵天(Brahmā)知道了，特來請佛說法，這才受請而大轉法輪。<sup>56</sup>

佛法是不共世間的！世間的神教、哲學等學行，不是一無足取，而是對於徹悟人生的真義、實現人生的究竟歸宿，是無能為力的，惟有佛法才能達成這一目的。

梵天是印度的最高神，自稱是宇宙、人類、萬物的創造者。梵天來懇請說法，表

---

菩薩行此三事，功德無量，轉近得佛。以是故須請。

(2) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 61(大正 25, 495b9-11)：

菩薩禮佛有三品：一者、悔過品，二者、隨喜迴向品，三者、勸請諸佛品。廣說則無量無邊。

<sup>56</sup> 參見：

(1) 〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《增壹阿含經》卷 10〈19 勸請品〉(大正 02, 593a24-b21)：

爾時，世尊得道未久，便生是念：「我今甚深之法難曉難了，難可覺知，不可思惟，休息微妙，智者所覺知，能分別義理，習之不厭，即得歡喜。設吾與人說妙法者，人不信受，亦不奉行，唐有其勞，則有所損。我今宜可默然，何須說法！」……

爾時，梵天白世尊曰：「此閻浮提必當壞敗……此眾生類亦復如是，為生、老、病、死所見逼促，諸根應熟，然不聞法而便喪者，不亦苦哉！今正是時，唯願世尊當為說法。」……

(2) 〔後秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《長阿含·大本經》卷 1(大正 01, 8b15-c23)。

(3) 〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈54 大如品〉(大正 08, 334c27-335a17)：

佛告欲、色界諸天子：「如是，如是！諸天子！色即是薩婆若，薩婆若即是色……諸天子！以是義故，佛初成道時，心樂默然，不樂說法。何以故？是諸佛阿耨多羅三藐三菩提法甚深，難見難解，不可思惟知。微妙寂滅智者能知，一切世間所不能信。……四念處甚深，乃至一切種智甚深故，是法甚深。」

(4) 〔劉宋〕佛陀什共竺道生等譯，《彌沙塞部和醯五分律》卷 15(大正 22, 103c6-104a3)。

(5) 〔姚秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《四分律》卷 32(大正 22, 786c20-787a19)。

(6) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 7(大正 08, 109b22-c4)：

……復次，有諸佛無人請者，便入涅槃而不說法。……今是釋迦文尼佛，得道後五十七日寂不說法；自言：「我法甚深，難解難知！一切眾生縛著世法，無能解者，不如默然入涅槃樂。」是時，諸菩薩及釋提桓因、梵天王諸天合掌敬禮，請佛為諸眾生初轉法輪。佛時默然受請，後到波羅捺鹿林中轉法輪。……

(7) 印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，p.112：

四、勸請——請轉法輪，請佛住世：釋尊覺得佛法甚深，眾生不容易領受，有「不欲說法」的意思。由於梵天(Brahman)的勸請，才大轉法輪。晚年，因阿難(Ānanda)不請佛住世，佛才三月後涅槃了。大乘行者深信十方有佛，所以請初成佛道的說法；請要入涅槃的住世。這是願望佛法常在世間，為苦難眾生作依怙，出發於虔誠的護法心。

示了神教的無能為力，有待佛法的救濟。

佛轉法輪，是世間出現了新的希望，如昏暗中的明燈一樣，那是多難得呀！

## 〔2〕釋「請佛住世」之要義

（二）佛曾三次對阿難說：「佛四神足已多修習行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘，為世除冥，多所饒益，天人獲安。」

阿難聽了，當時沒有說什麼，釋尊這才答應了魔（māra）的請求，三月後入涅槃。<sup>57</sup>這表示了：雖然說佛涅槃後，「自依止，法依止」，如法修行，與佛在世一樣。

實際上，佛涅槃後，雖然佛法在開展，教區在擴大，而佛法的真意義——究竟解脫的，卻大大的低落了。

這所以有「正法」與「像法」（後來又有「末法」）的分別，不免想到了佛法從世間滅失的悲哀。<sup>58</sup>

<sup>57</sup> 參見：

（1）〔後秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《長阿含·遊行經》卷2（大正01，15b16-c19）：

佛告阿難：「俱至遮婆羅塔。」對曰：「唯然。」如來即起，著衣持鉢，詣一樹下，告阿難：「敷座，吾患背痛，欲於此止。」對曰：「唯然。」尋即敷座。

如來坐已，阿難敷一小座於佛前坐。佛告阿難：「諸有修四神足，多修習行，常念不忘，在意所欲，可得不死一劫有餘。阿難！佛四神足已多修行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘，為世除冥，多所饒益，天人獲安。」

爾時，阿難默然不對，如是再三，又亦默然。是時阿難為魔所蔽，矇矓不悟，佛三現相而不知請。佛告阿難：「宜知是時。」阿難承佛意旨，即從座起，禮佛而去。去佛不遠，在一樹下靜意思惟。

其間未久，時，魔波旬來白佛：「佛意無欲，可般涅槃，今正是時，宜速滅度。」……佛言：「止！止！波旬！佛自知時不久住也，是後三月，於本生處拘尸那竭娑羅園雙樹間，當取滅度。」時，魔即念：「佛不虛言，今必滅度。」歡喜踊躍，忽然不現。

（2）〔東晉〕法顯譯，《大般涅槃經》卷1（大正01，191b13-c11）：

……世尊須臾，從定而覺，告阿難言：「此毘耶離，優陀延支提、瞿曇支提、菴羅支提、多子支提、娑羅支提、遮波羅支提，此等支提，甚可愛樂。阿難！四神足人，尚能住壽滿於一劫若減一劫，如來今者有大神力，豈當不能住壽一劫若減一劫？」

爾時，世尊既開如是可請之門，以語阿難，阿難默然，而不覺知；世尊乃至慇懃三說，阿難茫然，猶不解悟，不請如來住壽一劫若減一劫，利益世間諸天人民。所以者何？其為魔王所迷惑故。爾時，世尊三說此語，猶見阿難心不開悟，即便默然。」……

爾時，世尊即便捨壽，而以神力住命三月。是時，大地十八相動，天鼓自鳴，以佛力故空中唱言：「如來不久當般涅槃。」……

（3）印順法師，《華雨集》（三），〈阿難過在何處〉，pp.106-108。

<sup>58</sup> 參見：

（1）〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·906經》卷32（大正02，226c6-29）：

……如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。……如來正法不為地界所壞，不為水、火、風界所壞，乃至惡眾生出世，樂行諸惡……律言非律，以相似法，句味熾然，如來正法於此則沒。……

迦葉！有五因緣令如來法、律不沒、不忘、不退。何等為五？若比丘於大師所，恭敬尊重，下意供養，依止而住，若法、若學、若隨順教、若諸梵行，大師所稱歎者，恭敬尊重，下意供養，依止而住。迦葉！是名五因緣如來法、律不沒、不忘、不退。是故，迦

## 2、勸請為禮佛之要行，以激發為法之熱忱

這二項傳說，在部派佛教中，沒有引起什麼問題。「初期大乘」興起，「勸請」成為「禮佛三品」之一。

晝夜六時對十方佛，初成佛道的，「(p.254)請轉法輪」；佛要入涅槃的，「請佛住世」。這是願望佛法的出現世間，佛法永遠存在於世間，為苦難眾生作依怙，這是真誠的護法心。<sup>59</sup>

西元前後，印度的政局非常混亂；佛法在傳布中，不免要受到破壞、障礙。聖弟子

---

葉！當如是學：『於大師所，當修恭敬尊重，下意供養，依止而住；若法、若學、若隨順教、若諸梵行，大師所讚歎者，恭敬尊重，下意供養，依止而住。

(2)〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《中阿含經》卷 28(大正 01, 607b4-15)：

……阿難！若女人不得於此正法、律中，至信、捨家、無家、學道者，**正法當住千年**，今失五百歲，餘有五百年。阿難！當知女人不得行五事，若女人作如來、無所著、等正覺，及轉輪王、天帝釋、魔王、大梵天者，終無是處……

(3)〔北涼〕曇無讖譯，《大方等大集經》卷 56〈20 法滅盡品〉(大正 13, 379c5-13)：

今我涅槃後，正法五百年，住在於世間，眾生煩惱盡。  
精進諸菩薩，得滿於六度，行者速能入，無漏安隱城。  
像法住於世，限滿一千年，剃頭著袈裟，持戒及毀禁。  
天人所供養，常令無所乏，如是供養彼，則為供養我。

(4)五百大阿羅漢等造，〔唐〕玄奘譯，《大毘婆沙論》卷 183(大正 27, 918c26-28)：

或有諸佛般涅槃後，經於七日正法便滅。然我世尊釋迦牟尼般涅槃後，乃至千歲正法方滅。

(5)〔隋〕吉藏撰，《勝鬘寶窟》卷 2(大正 37, 43c13-18)。

(6)〔唐〕道宣撰，《釋迦方志》卷 2(大正 51, 973c3-7)：

依《摩耶經》：「如來滅後正法五百年，像法一千年。」又依《善見毘婆沙》云：「如來滅後正法千年，像法亦爾；以度女人故，正法滅五百年。若諸女人能遵八敬，如法行道，正法住世還得千年。」

(7)印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.542。

(8)印順法師，《勝鬘經講記》，p.130：

正法，或與像法相對，如說正法千年，像法千年。或總稱如來聖教，如《法滅盡經》等說。正法住世，即佛法住世。

<sup>59</sup> 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845b16-c4)：

復次，善男子！言**請轉法輪**者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛剎，一一剎中念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成正覺，一切菩薩海會圍遶，而我悉以身、口、意業種種方便，慇懃勸請轉妙法輪。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我常勸請一切諸佛轉正法輪無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

復次，善男子！言**請佛住世**者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來將欲示現般涅槃者，及諸菩薩、聲聞、緣覺、有學、無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃，經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此勸請無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a20-23)：

十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。  
諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住剎塵劫，利樂一切諸眾生。

面對當前的佛教，從內心激發護法的熱心；而將「請轉法輪」、「請佛住世」，作為禮佛要行，時時憶念，以激發佛弟子為法的熱忱！

#### (六)「十、普皆回向」

##### 1、略釋「迴向」之要義

一〇、「普皆回向」：回向 (pariṇāma)，是迴轉趣向；迴向功德，是將所有功德，轉向於某一目的。

〈普賢行願品〉的迴向，是「所有禮讚、供養福，請佛住世、轉法輪，隨喜、懺悔諸善根，迴向眾生及佛道」。

依偈說，回向是將上來所說的「禮敬功德」、「讚歎功德」、「供養功德」、「懺悔功德」、「隨喜功德」、「勸請功德」——一切回向於眾生，與眾生同成佛道。<sup>60</sup>

依偈文，可見重佛、重信的易行道（《三品經》也如此），本沒有「恒順眾生」與「常隨佛學」的。

##### 2、略釋「迴向眾生、佛道」之要義

回向眾生及佛道，如《舍利弗悔過經》說：「學道以來所得（一切）福德，皆集聚合會，以持好心施與<sup>回向</sup>天下十方人民、父母、蜎飛蠕動之類，皆令得其福；有餘少所，令某得之，令某等作佛道。」

異譯《菩薩藏經》說得更明白：「一切和合迴施與一切眾生，……一切和合迴向阿耨多羅三藐三菩提。(p.255) 以此善根，願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提。」

61

<sup>60</sup> 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，846a29-c29)：

復次，善男子！言普皆迴向者：從初禮拜乃至隨順，所有功德皆悉迴向盡法界、虛空界一切眾生，願令眾生常得安樂，無諸病苦；欲行惡法皆悉不成，所修善業皆速成就；關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路；若諸眾生因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果我皆代受；令彼眾生悉得解脫究竟成就無上菩提。菩薩如是所修迴向，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。善男子！是為菩薩摩訶薩十種大願具足圓滿。若諸菩薩於此大願隨順趣入，則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。……又復，是人臨命終時，最後剎那一切諸根悉皆散壞……能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，847a24-26)。

(3)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1(大正 10，879a16-18)：

我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。

(4)〔唐〕不空譯，《普賢菩薩行願讚》卷 1(大正 10，880b2-4)：

禮拜供養及陳罪，隨喜功德及勸請，我所積集諸功德，悉皆迴向於菩提。

<sup>61</sup> 參見：

(1)〔後漢〕安世高譯，《佛說舍利弗悔過經》卷 1(大正 24，1091a25-b2)：

某等取諸學道以來所得福德，皆集聚合會，以持好心施與天下十方人民父母、蜎飛蠕動之類，皆令得其福。有餘少所，令某得之，令某等作佛道、行佛經，諸未度者某當度之，諸未脫者某等當脫之，諸未得泥洹者某等當令得泥洹。

菩薩修易行道所得的功德，回向眾生，就是將自己的功德轉而布施給眾生，使眾生離苦得樂，發心修行成佛。<sup>62</sup>

### 3、辨釋：「迴向功德」之真義

#### (1) 提問

菩薩的功德，真能施與眾生、使眾生受福樂嗎？這裡面含有重大問題，也就是「自力」與「他力」。

一般神教都是重「他力」的，佛法說善惡因果、修因證果，一向是「自力」的；「大乘佛法」的「回向功德」，不違反佛法的特質嗎？

#### (2) 舉《論》等釋義

##### A、菩薩以財物、佛法施與眾生

###### (A) 列《論》文

《大智度論》卷六一（大正二五·四八七下——四八八上）說：

「共一切眾生者，是福德不可得與一切眾生，而果報可與。菩薩既得福德果報，衣服、飲食等世間樂具，以利益眾生。菩薩以福德清淨，（所有）身口，人所信受；為眾生說法，令得十善，……末後成佛。……是果報可與一切眾生，以果中說因，故言福德與眾生共。若福德可以與人者，諸佛從初發心所集福德，盡可與人！」

###### (B) 釋《論》義

經上說福德回向施與眾生，這是果中說因，是不了義說。

菩薩的福德，是不能轉施與別人的。

但菩薩發願化度眾生，所以依此福德善根，未來福慧具足，就能以財物、佛法施與眾生；使眾生得財物，能依法修行，成就佛道。

---

(2) [梁] 僧伽婆羅譯，《菩薩藏經》卷1(大正24, 1088c27-1089a10)：

我於無始生死所作功德善根，或於佛、或於法、或於僧，或一人乃至施與畜生一搏食，或懺悔、或勸請、或隨喜，或歸依三寶、受戒功德，一切和合迴施與一切眾生，如諸佛、世尊現智、無著智迴施與一切眾生，我亦如是迴施一切眾生。如手捉寶珠施與一切，如雲降雨潤益，無盡無減，為眾生富貴無減，為功德無減、法無減、智慧無減、樂說無減，為阿耨多羅三藐三菩提，為得一切智，我以此功德施與眾生，一切和合迴向阿耨多羅三藐三菩提，以此善根願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提，得一切智。

<sup>62</sup> 參見：印順法師，《華雨集》（一），〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，pp.37-38：

把功德迴向於菩提道，是不望果報的。而迴向可以分成三種，凡是合乎這三種的，就是迴「向菩提道」：第一種是**所有功德與一切眾生共**……把功德迴向給別人，並不表示自己的功德就沒有了。或許學過算學的人會說：這就糟了，假使功德有一百分，分九十九分給別人，自己豈不只剩下一分？若是這麼想，自然就會感到捨不得。但是成佛這件事，不是可以這樣計算的，能存這樣的心理，菩薩的功德也就更大，這正是「若與人己愈有」的道理。……懂佛法的人，是願意把自己的功德迴向一切眾生的。

第二種是**迴向法界**，此乃由於自己所具有的功德，是無二無別的，不一定在這裡或是在那裡，而法界平等，沒有彼此之差別。第三種是**以此功德做為成佛的資糧**，此即是**迴向菩提**。具足這三者，就可算是大乘的迴向。如此，一舉一動乃至極微小的功德，都可作為成佛的資糧。

如自己的福德而可以迴施 (p.256) 眾生，那是違反「自力」原則的。<sup>63</sup>

佛菩薩的功德無量，如可以迴施眾生，那世間應該沒有苦惱眾生，都是佛菩薩那樣，也不用佛菩薩來化度了！

### **B、將功德迴向無上菩提，非施與眾生**

#### **(A)《十住毘婆沙論》**

《十住毘婆沙論》這樣說：「我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道。」<sup>64</sup>

菩薩發菩提心，求成佛道，主要是為了救度一切眾生。

所以「迴向眾生及佛道」，是說「為諸眾生故」，以一切功德迴向阿耨多羅三藐三菩提，並非以福德善根施與眾生。

#### **(B)《普賢菩薩行願讚》**

《普賢菩薩行願讚》但說「悉皆迴向於菩提」，<sup>65</sup>沒有說迴向眾生，也許是為了避免讀者的誤解吧！

### **三、辨釋：易行道之要義與發展**

#### **(一) 以佛為中心的進修**

##### **1、於佛前修習三品(事)**

「大乘佛法」的易行道，主要是懺悔、隨喜、勸請——三品。

這是在十方佛前進行的，所以從「禮佛」而分出：禮敬、讚歎、供養——三事。

修行終了，這一切功德，為一切眾生而回向於佛道。所以易行道的主體，到此為止。

##### **2、舉《經》明四法(行)之修習**

###### **(1) 列《經》說**

<sup>63</sup> 參見：印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，pp.112-113：

迴向 (pariṇāma) 是迴轉趣向，將自己所有念佛等功德，轉向於某一目標。〈普賢行願品〉說：「迴向眾生及佛道」。一切功德，迴向給眾生，與眾生同成佛道。自己所作的功德，能轉給別人嗎？《大智度論》說……自己所作的功德，是不能迴向給眾生的。但自己功德所得的福報，菩薩可以用來利益眾生，引導眾生同成佛道。這樣的迴向說，才沒有違反「自作自受」的因果律。

<sup>64</sup> 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 5〈10 除業品〉(大正 26, 46b7-c12)：問曰：汝以說懺悔、勸請、隨喜。云何為迴向？答曰：我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道。……是三世諸佛福德，及因諸佛所生福德，心皆隨喜，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

<sup>65</sup> 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 846a29-c29)。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a24-26)。

(3)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1(大正 10, 879a16-18)：

我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。

(4)〔唐〕不空譯，《普賢菩薩行願讚》卷 1(大正 10, 880b2-4)：

禮拜供養及陳罪，隨喜功德及勸請，我所積集諸功德，悉皆迴向於菩提。

《華嚴經·十迴向品》，二處說到：

(一)、懺悔、禮敬、勸請、隨喜——「悉以迴向」；<sup>66</sup>

(二)、懺悔、隨喜、禮敬、勸請——迴向。<sup>67</sup>

〈離世間品〉說：「四行是菩薩道：懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來。」

68

<sup>66</sup> 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(大正 09, 497a7-23)：

佛子！何等為菩薩摩訶薩第五無盡功德藏迴向？此菩薩摩訶薩修悔過善根，離一切業障。於去、來、今佛一切善根，及三世一切眾生善根，皆悉隨喜。於諸如來，尊重恭敬、禮拜、供養所生善根；勸請諸佛所生善根……菩薩摩訶薩於此一切善根，皆悉隨喜。……乃至無上菩提境界善根；菩薩摩訶薩以此諸善根，皆悉迴向。……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 25〈25 十迴向品〉(大正 10, 133a6-c11)：

佛子！云何為菩薩摩訶薩無盡功德藏迴向？

佛子！此菩薩摩訶薩以懺除一切諸業重障所起善根；禮敬三世一切諸佛所起善根；勸請一切諸佛說法所起善根；聞佛說法精勤修習，悟不思議廣大境界所起善根；於去、來、今，一切諸佛、一切眾生所有善根，皆生隨喜所起善根……於如是等皆生隨喜所有善根。菩薩如是念不可說諸佛境界及自境界，乃至菩提無障礙境，如是廣大無量差別一切善根，凡所積集，凡所信解，凡所隨喜，凡所圓滿，凡所成就，凡所修行，凡所獲得，凡所知覺，凡所攝持，凡所增長，悉以迴向莊嚴一切諸佛國土……

<sup>67</sup> 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(大正 09, 528b5-17)：

佛子！何等為菩薩摩訶薩第九無縛無著解脫心迴向？此菩薩摩訶薩於一切善根，不生輕心，不輕出生死心，不輕攝善根心，不輕專求一切善根心，不輕悔過心，不輕隨喜善根心，不輕禮他方佛心，不輕恭敬合掌業心，不輕禮拜塔廟尊重業心，不輕勸請他方諸佛轉法輪業心。菩薩摩訶薩常樂攝受彼諸善根，堅固不壞……菩薩摩訶薩以無縛無著解脫心，彼善根迴向，具足普賢身、口、意業……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 25〈25 十迴向品〉(大正 10, 165b6-169b6)：

佛子！云何為菩薩摩訶薩無著無縛解脫迴向？

佛子！是菩薩摩訶薩於一切善根，心生尊重。所謂：於出生死，心生尊重；於攝取一切善根，心生尊重；於希求一切善根，心生尊重；於悔諸過業，心生尊重；於隨喜善根，心生尊重；於禮敬諸佛，心生尊重；於合掌恭敬，心生尊重；於頂禮塔廟，心生尊重；於勸佛說法，心生尊重。於如是等種種善根，皆生尊重，隨順忍可。佛子！菩薩摩訶薩於彼善根，皆生尊重，隨順忍可時，究竟欣樂，堅固信解；自得安住，令他安住；勤修無著，自在積集；成勝志樂，住如來境；勢力增長，悉得知見。以諸善根如是迴向……

<sup>68</sup> 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈33 離世間品〉(大正 09, 654c23-655b18)：

佛子！菩薩摩訶薩有十種道。何等為十？所謂：一道是菩薩道……四行是菩薩道，悔過除罪、隨喜功德、恭敬勸請無量諸佛、善知迴向故。長養五根是菩薩道……六通自在是菩薩道……七念是菩薩道……八正道分是菩薩道……九次第定是菩薩道……如來十力是菩薩道……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 57〈38 離世間品〉(大正 10, 300b3-c26)：

佛子！菩薩摩訶薩有十種道。何等為十？所謂：一道是菩薩道，不捨獨一菩提心故。二道是菩薩道，出生智慧及方便故。三道是菩薩道，行空、無相、無願，不著三界故。四

### (2) 釋經義

易行道的本義，就是這些。大乘行者，對佛禮敬、供養，堅定了清淨的大乘信心；  
懺悔，使內心沒有疑悔，不礙修行；

隨喜佛菩薩等的功德，養成樂人為善的無私心；

勸請能激發護持佛法的熱忱；

並以一切功德，為眾生而迴向佛道（不為一切眾（p.257）生，就會趣入涅槃）。

### 3、小結

易行道是以佛為中心的進修，能成就這樣的菩薩心行，也就能不退阿耨多羅三藐三菩提了！

### (二) 別釋：「八、常隨佛學」，「九、恆順眾生」

#### 1、為符順《經》之體裁

八、「常隨佛學」<sup>69</sup>，九、「恆順眾生」<sup>70</sup>：為了符合《華嚴經》的體裁，滿足「十」

---

行是菩薩道，懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來，善巧迴向無休息故。五根是菩薩道……六通是菩薩道。……七念是菩薩道……隨順菩提八聖道是菩薩道……八九次第定是菩薩道……學佛十力是菩薩道……

<sup>69</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845c5-23)：

復次，善男子！言常隨佛學者：如此娑婆世界毘盧遮那如來，從初發心精進不退，以不可說不可說身命而為布施；剝皮為紙，折骨為筆，刺血為墨，書寫經典，積如須彌，為重法故，不惜身命，何況王位、城邑、聚落、宮殿、園林一切所有，及餘種種難行、苦行，乃至樹下成大菩提，示種種神通，起種種變化，現種種佛身，處種種眾會：或處一切諸大菩薩眾會道場，或處聲聞及辟支佛眾會道場，或處轉輪聖王、小王眷屬眾會道場，或處剎利及婆羅門、長者、居士眾會道場，乃至或處天龍八部、人、非人等眾會道場。處於如是種種眾會，以圓滿音，如大雷震，隨其樂欲，成熟眾生，乃至示現入於涅槃。如是一切，我皆隨學，如今世尊毘盧遮那，如是盡法界、虛空界十方三世一切佛剎，所有塵中一切如來皆亦如是，於念念中，我皆隨學。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨學無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a26-b1)：

我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養過去諸如來，及與現在十方佛。  
未來一切天人師，一切意樂皆圓滿，我願普隨三世學，速得成就大菩提。

<sup>70</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845c24-846a28)：

復次，善男子！言恆順眾生者：謂盡法界、虛空界十方剎海，所有眾生種種差別，所謂：卵生、胎生、濕生、化生……乃至一切天龍八部、人、非人等，無足、二足、四足、多足，有色、無色，有想、無想、非有想、非無想，如是等類，我皆於彼隨順而轉，種種承事，種種供養，如敬父母，如奉師長，及阿羅漢乃至如來，等無有異。……菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛；若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來；若令眾生生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲心而為體故。因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。譬如曠野沙磧之中有大樹王，若根得水，枝葉、華果悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故？若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。善男子！汝於此義應如是解。以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲，以大悲

數，〈普賢行願品〉長行，才加入此二願。

## 2、略釋要義

約意義說，這二者是菩薩道所應有的。

### (1) 釋「常隨佛學」

在修學過程中，生生世世見佛聞法，是向上不退的最佳保證！到底應該怎樣修學？也只有學習諸佛那樣的（因中）修學，才能圓成佛道。

### (2) 釋「恆順眾生」

「恆順眾生」，是於眾生「隨順而轉」：尊重眾生，救助眾生，利益眾生。

《思益梵天所問經》說：「菩薩有四法善知方便」，在隨喜、懺悔、勸請外，「順眾生意」，也確是方便之一。<sup>71</sup>

## 四、結說

上來的解說，是依易行道的十支，作一般的解說，並非專依〈普賢行願品〉說的。

---

心隨眾生故，則能成就供養如來。菩薩如是隨順眾生，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨順無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847b13-16)：

悉除一切惡道苦，等與一切群生樂，如是經於剎塵劫，十方利益恆無盡。

我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恆修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。

<sup>71</sup> 參見：

(1) [姚秦] 鳩摩羅什譯，《思益梵天所問經》卷 1(大正 15, 35c7-10)：

梵天！菩薩有四法善知方便。何等四？一者、順眾生意，二者、於他功德起隨喜心，三者、悔過除罪，四者、勸請諸佛；是為四。

(2) [元魏] 菩提流支譯，《勝思惟梵天所問經》卷 1(大正 15, 65a21-25)：

梵天！諸菩薩摩訶薩畢竟成就四法，善知方便教化眾生。何等為四？一者、隨順眾生意故，二者、於他功德起隨喜心故，三者、悔過除罪故，四者、勸請諸佛故；是為四法。

(3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈華嚴法門〉，pp.1133-1134：

……十種廣大行願，在佛教思想史上，是《舍利弗悔過經》——「懺悔法門」，及往生極樂世界的「淨土法門」，在流行發展中，與「華嚴法門」相結合，而成「華嚴法門」的初門，也就稱為「普賢行願」。

先從「懺悔法門」來說：《舍利弗悔過經》，說悔過，助其歡喜隨喜，勸請——請轉法輪、請佛住世——三聚（或譯「三品」、「三支」）。這部經，是以懺悔為主的，在十方一切佛前，自說過去與現在的一切過失；以懺悔功德，「持與」迴向眾生同成佛道。原始本是懺悔迴向，是一般的、重信願的法門。「下品般若」立隨喜迴向，隨喜一切佛功德，及二乘人天的一切功德，以隨喜功德來迴向佛道，是重智證的法門。「隨喜功德」被「懺悔法門」採取了，後來又加上勸請，而成為三類福德的迴向佛道，如《舍利弗悔過經》所說的。

《悔過經》的成立，相當的早，《法鏡經》與《離垢施女經》，已說到日夜六時誦習「三品法門」了。三品法門，在印度非常的流行，如《賢劫經》說：「念佛法，勤悔過，樂助隨喜功德，施眾生迴向因，勸請佛轉法輪」。《思益梵天所問經》說：四法能善知方便：順眾生意，隨喜功德，悔過，勸請諸佛。這都是「三品法門」的修法。

龍樹(Nāgārjuna)是以「般若法門」為宗本的；《般若經》是隨喜迴向相次第的，所以龍樹所說，都以懺悔、勸請、隨喜、迴向為次第，如《十住毘婆沙論》，《菩提資糧論》，《寶行王正論》。《大智度論》說……雖是四支（如分請轉法輪與請佛住世為二，就含有五支），仍隨順古說，合為三品。