

〈廣大的易行道〉

《淨土學論集》¹

(pp.237~257)

釋圓悟 (2024.05.08)

壹、易行道的真義²

(壹) 闡述「彌陀淨土」之殊勝與修習

一、為怯弱者開示「易行道」

(一) 依根性之別明適宜之法

1、菩薩根性

雖然一切眾生畢竟成佛，但就現實的眾生性來說，根機是種種不一的。

在發心向道的眾生中，有是適宜於菩薩行的，有與菩薩法是格格不相入的，也有想學菩薩而不敢修的。

適宜於菩薩行的根性，佛當然「為說無上道」了。³

2、二乘根性

與菩薩心行格格不相入的，是鄙劣怯弱的根性，如《法華經》的窮子喻：窮子回到故鄉，望到財富無量的長者，驚慌失措，嚇得逃走都來不及。

對於這類根機，不得不為說方便法門——聲聞、緣覺乘法，漸漸的引攝化導他。⁴

¹ 印順法師，《淨土學論集》，新竹，印順文教基金會（編輯出版），2016年12月修訂版1刷。

² 編案：本講義之科判，如與書中完全一致者，為：**粗新細明體**（11號字），並加**網底**；如編者所加者，則是：**粗標楷體**（10號字）。

³ 另參見：

(1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷1〈2方便品〉(大正09, 10a18-20)：

今我喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。

(2)〔隋〕闍那崛多共笈多譯，《添品妙法蓮華經》卷1〈2方便品〉(大正09, 143a9-10)。

(3)印順法師，《佛在人間》，〈從依機設教來說明人間佛教〉，pp.68-69：

……佛弟子在佛前禮拜、唱讚，於佛前懺悔，以宗教的儀式為修行的方法。這些與大乘法相結合，而開拓了佛教的新時代。《法華經》說：「正直捨方便，為說無上道」；「更以異方便，助顯第一義」。這意思是說：釋迦佛現出家相，而化厭離的聲聞根性，說二乘究竟，是方便門；這樣的方便，現在要捨除，顯出大乘的真義。但不能沒有方便，要用特殊的方便法門。大乘新起的異方便，據經上說：即是修塔廟、供莊嚴具、禮佛、念佛、讚佛等。……

⁴ 參見：

(1)〔後秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷2〈4信解品〉(大正09, 16b25-17c9)。

(2)〔西晉〕竺法護譯，《正法華經》卷3〈4信樂品〉(大正09, 80a29-81b8)。

(3)〔隋〕闍那崛多共笈多譯，《添品妙法蓮華經》卷2〈4信解品〉(大正09, 149b7-150b16)。

(4)印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈其他法門〉，p.1180：

佛出世間，只是為了以佛慧——佛之知見示悟眾生。但眾生根鈍，不能信受，所以方便

3、怯弱根性

想修菩薩行而不敢修的，知道羨慕佛果的究極圓滿，但對於菩薩的廣大心行，卻不敢擔當、精進修行。這也是怯弱眾生，缺乏自信，生怕退墮小乘或沈淪苦海。

對於這類眾生，二乘方便是不適用的，佛只有用特別的方便來化導了。

(二) 為怯弱者示易行方便道

1、舉《論》明：怯弱者之憂慮

這類怯弱下劣的根性，想成佛而不願修學菩薩的大行難行，所以希望求一簡單易行（p.238）而又迅速的方便道。

但這是不順菩薩的菩提願行的，因為求成佛道是決無不修菩薩大行的道理。這如龍樹菩薩《十住毘婆沙論·易行品》說：「

問曰：是阿惟越致（不退轉）菩薩，……行諸難行，久乃可得。或墮聲聞、辟支佛地，若爾者，是大衰患！……若諸佛所說有易行道疾得至阿惟越致地方便者，願為說之！（龍樹）答曰：如汝所說，是懦弱怯劣，無有大心，非是丈夫志幹之言也！何以故？若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提，未得阿惟越致，於其中間，應不惜身命，晝夜精進，如救頭燃。」⁵

2、為攝護初學之信心而說易行道

希求簡易迅速的方便道，雖缺乏大丈夫（大丈夫即菩薩，提婆菩薩有《大丈夫論》）的志行，

但佛有無量善巧，別說殊勝方便，攝護怯劣的初發心學人，使他不致退失信心，趣入大乘，這就是易行道法門了。

這如龍樹在《十住毘婆沙論》裡，雖呵責了一番，仍攝受他說：「

汝若必欲聞此方便，今當說之。佛法有無量門，如世間道有難有易，陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是，或有勤行精進（難行苦行），或有以信方便易行疾至阿惟越致。」⁶

易行道，就是以信願而入佛法的一流。

二、闡釋易行道之真義

易行道的真正意義是：

(一) 念十方佛菩薩之名

一、易行道不但是念一佛，而是念十方佛，及「阿彌陀等佛，及諸大菩薩，稱名一

的說三乘——菩薩乘以外，有聲聞與緣覺。說三乘，其實是「教菩薩法」。聲聞與緣覺的修證，是適應眾生，而作為引入佛道方便的。如「窮子喻」、「火宅喻」、「化城喻」、「繫珠喻」，都不外乎從多方面去解說這一意義。這樣，聲聞、緣覺行果，可說是佛乘的預修；佛不說聲聞可以成佛，正是佛的悲心所在！

⁵ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷5〈9 易行品〉（大正26，40c29-41a18）。

⁶ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷5〈9 易行品〉（大正26，41b2-6）。

心念，亦得不退轉」⁷。

（二）應憶念、稱讚等

二、易行道除稱佛菩薩名而外，「應憶 (p.239) 念、禮拜，以偈稱讚」⁸。

（三）復應懺悔、迴向等

三、易行道不單是稱名、禮拜而已，如論說：「求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已，復應於諸佛所，懺悔、勸請、隨喜、迴向。」⁹

所以，易行道就是修七支及普賢的十大願王。

（四）攝護初學者之信心

四、易行道為心性怯弱的初學說，重在攝護信心，龍樹論如此說，馬鳴論也說：「眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱……當知如來有勝方便，攝護信心。」¹⁰

（五）往生淨土或轉行難行道

1、往生淨土

五、易行道的攝護信心，或是以信願修念佛等行而往生淨土，到了淨土，漸次修學，決定不退轉於無上菩提，這如一般所說。

2、轉修難行道

或者是以易行道為方便，堅定信心，轉入難行道，如說：「

菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟。於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。……愍傷諸眾生無此功德，……深生悲心。……以悲心故，為求隨意使得安樂，則名慈心。若菩薩如是，深隨慈悲心，斷所有貪惜，為施勤精進。」¹¹

這就是從菩薩的易行方便道，引入菩薩的難行正常道了！

三、辨釋彌陀淨土之殊勝

（一）依本願修集諸佛淨土之殊勝

以信願而趣入佛道，是樂行的、他力的法門。如大乘經論所說，法門也是很多的，但其中殊勝的，為中國佛教界所特重的，不能不說是稱念阿彌陀佛，往生極樂淨土

⁷ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 5〈9 易行品〉(大正 26, 42c8-43a10)。

⁸ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 5〈9 易行品〉(大正 26, 43a10-45a17)。

⁹ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 5~6(大正 26, 45a19-49b9)。

¹⁰ 參見：

(1) 馬鳴造，〔梁〕真諦譯，《大乘起信論》卷 1(大正 32, 583a12-21)：

復次，眾生初學是法欲求正信，其心怯弱。以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛、親承供養。懼謂信心難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛永離惡道。如修多羅說，若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，迴向願求生彼世界，即得往生，常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習畢竟得生，住正定故。

(2) 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.392-394。

¹¹ 參見：參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 6~7(大正 26, 49b11-58a24)。

了。

極樂世界，在西方十萬億國土以外；阿彌陀佛，現在那邊說法教化。¹²佛佛道同，(p.240) 功德願力是不能說有優劣的，那到底彌陀淨土有什麼殊勝呢？

在佛佛道同的平等一法界中，確也不礙差別而顯出諸佛的特勝。在大乘經中，雖廣說十方淨土，稱揚種種易行道，而確是多稱揚讚歎彌陀淨土的。

阿彌陀佛所表顯的特色，是因中立二十四大願（或作四十八願），以無邊的悲智功德，現起極樂世界。¹³

¹² 參見：

(1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《佛說阿彌陀經》卷1(大正12, 346c10-16)：

爾時，佛告長老舍利弗：「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。舍利弗！彼土何故名為極樂？……」

(2)〔唐〕玄奘譯，《稱讚淨土佛攝受經》卷1(大正12, 348c8-16)：

爾時，世尊告舍利子：「汝今知不？於是西方，去此世界過百千俱胝那庾多佛土，有佛世界名曰極樂。其中世尊名無量壽及無量光，如來、應、正等覺十號圓滿，今現在彼安隱住持，為諸有情宣說甚深微妙之法，令得殊勝利益安樂。又，舍利子！何因何緣，彼佛世界名為極樂？……」

¹³ 參見：

(1)〔後漢〕支婁迦讖譯，《佛說無量清淨平等覺經》卷1(大正12, 280c26-29)：

……法寶藏菩薩聞世饒王佛說經如是，則大歡喜踊躍。其佛則為選擇二百一十億佛國中，諸天人民善惡國土之好醜，為選心中所願用與之。……

(2)〔吳〕支謙譯，《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》卷1(大正12, 301a7-10)：

……曇摩迦菩薩聞樓夷巨羅佛說經如是，即大歡喜踊躍。其佛即選擇二百一十億佛國土中，諸天人民之善惡、國土之好醜，為選擇心中所欲願。……

(3)〔曹魏〕康僧鎧譯，《佛說無量壽經》卷1(大正12, 267c8-269b6)：

阿難白佛：「彼佛國土壽量幾何？」

佛言：「其佛壽命四十二劫。時，法藏比丘攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。

如是修已，詣彼佛所，稽首禮足，遶佛三匝，合掌而住，白言：「世尊！我已攝取莊嚴佛土清淨之行。」……

(4)〔唐〕菩提流志譯，《大寶積經》卷17〈5 無量壽如來會〉(大正11, 93b6-94c26)：

世尊告曰：「彼佛壽量滿四十劫。阿難！彼二十一俱胝佛剎，法處比丘所攝佛國超過於彼。既攝受已，往詣世間自在王如來所，頂禮雙足右繞七匝，却住一面白言：『世尊！我已攝受具足功德嚴淨佛土。』……」

(5)〔宋〕法賢譯，《佛說大乘無量壽莊嚴經》卷1(大正12, 319a2-b3)：

爾時，世尊告阿難言：「彼作法苾芻說是偈已，白世自在王如來：『我今發阿耨多羅三藐三菩提心，樂求無上正等正覺。唯願世尊，說諸佛剎功德莊嚴。若我得聞，恒自修持嚴土之行。』……時世自在王如來，即為宣說八十四百千俱胝那由佛剎功德莊嚴廣大圓滿之相，經於一劫方可究竟。」……

(6) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈宗教意識之新適應〉，pp.477-481：

……法藏比丘的願望，是在十方佛土中，自己的淨土，最勝最妙；在十方無央數佛中，阿彌陀佛第一。願力的特徵，是勝過一切佛，勝過一切淨土。……阿彌陀佛，是無量佛中的最上佛——「諸佛中之王」。他的發願成就淨土，也是這樣。法藏比丘「選擇二百一十億佛國」，採取這麼多的佛國為參考，選擇這些佛土的優勝處，綜集為自己淨土的藍圖。這是以無量佛土的勝妙，集成阿彌陀佛的須摩提(Sukhāvātī)國土，無量佛土中最清淨的佛土。「勝過一切，唯我第一」的雄心大願，是阿彌陀佛的根本特性。……

〔二〕信佛願力能淨土，必得不退轉

1、依佛慈悲願力而淨土

肯定的宣說：不論什麼人，只要信賴彌陀願力，願生極樂世界，稱念阿彌陀佛，不問一日、二日以及十念，做到了專誠虔敬、一心不亂，就能為彌陀的佛力所加持，死後往生極樂世界。

2、沒有種種的痛苦

在極樂世界中，物資非常豐富，所以沒有**所求不得苦**；
與諸上善人在一處，精勤佛道，所以沒有**怨憎聚會、恩愛別離**的苦惱；
蓮花化生，在這生中一定會悟得無生法忍，所以沒有**老病死苦**。

3、必得不退轉

往生極樂淨土的上品上生，當下就華開見佛，悟無生忍。

其餘中品、下品根機，雖還沒有了生死，而可說生死已了，也就是必了無疑；雖還沒有得不退轉，但可說已得不退。

4、攝護初學之妙方便

總之，在極樂淨土修學的，不論時間多長，一定要了生死，不退於無上菩提的。

所以，如覺得自己心性怯弱，菩薩道難行，恐怕會墮落二乘或者隨業力而漂流，不能趣向佛道，那麼稱念阿彌陀佛，是最穩當的了！

也就是最能攝護初心眾生，不致退失信心的妙方便了。(p.241)

〔三〕舉《論》結義：速得不退轉

稱念阿彌陀佛，應該禮拜、讚歎、懺悔、勸請、隨喜、迴向。

依《往生淨土論》的五門漸次成就來說，應從禮拜、讚歎，而進入止、觀、迴向，也就是漸成智慧、慈悲、方便。¹⁴

這所以能速得不退轉於無上菩提，與龍樹的論義一樣，「求阿惟越致地者，非但憶念、

(7) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，p.816。

¹⁴ 參見：

(1) 婆藪槃豆造，〔元魏〕菩提流支譯，《無量壽經優波提舍》卷1(大正26, 231b11-24)：
何等五念門？一者、**禮拜門**，二者、**讚歎門**，三者、**作願門**，四者、**觀察門**，五者、**迴向門**。

云何禮拜？**身業**禮拜阿彌陀如來、應、正遍知，為生彼國意故。

云何讚歎？**口業**讚歎，稱彼如來名。如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

云何作願？**心常作願**，一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

云何觀察？**智慧觀察**，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。

彼觀察有三種。何等三種？一者、觀察彼佛國土功德莊嚴；二者、觀察阿彌陀佛功德莊嚴；三者、觀察彼諸菩薩功德莊嚴。

云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首，成就大悲心故。

(2) 印順法師，《華雨集》(一)，〈往生淨土論講記〉，pp.371-375。

稱名、禮敬而已」¹⁵。

（貳）闡述「藥師淨土」之勝義

一、攝護不捨現法樂之初學根性

在易行道的淨土中，釋迦佛宣說彌陀佛的極樂淨土以後，又說東方藥師佛的淨琉璃淨土，這是適應另一類根性的。

彌陀佛的極樂淨土法門，是厭棄現實人間的。韋提希夫人，深感世事的痛苦，不願再生此世界，所以佛為說極樂淨土。¹⁶

弘揚彌陀淨土法門的，也說「不厭娑婆，不生極樂」。由於厭此人間，所以專重死後往生的。

但有些適於易行道的根性，對於現實人間——如身體健康、家庭和樂、社會繁榮、國家富強、天下澄平，並沒有厭棄的心情。

為了攝護這一類不捨現法樂的初心學人，使他也能向於菩提，所以釋迦佛又開示藥師佛的淨土了。

二、明「藥師淨土」之勝義

藥師淨土在東方，象徵生長；彌陀淨土在西方，象徵歸藏。

中國佛教界，為了超薦死亡，就稱念彌陀佛；為了消災延壽，就稱念藥師佛，充分顯出了後世樂與現法樂的差別。

經上說藥師琉璃光王佛，在因地中以大悲願發十二大願，目的在：

開發知識，促進事業；救治身體殘廢、貧病無依；大（p.242）家獲得豐富的衣食康樂；不信邪外；不犯法受刑；男女平等；一切眾生成佛。

以這樣的願行，在東方世界，現起與極樂世界一樣清淨、一樣莊嚴的淨琉璃淨土。

三、結義

以此淨土法門，攝護信心，使眾生能得人天增上益、往生淨土益，終於成就無上菩提。

¹⁵ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 5〈10 除業品〉（大正 26，45a20-21）。

¹⁶ 參見：

（1）〔宋〕疆良耶舍譯，《佛說觀無量壽佛經》卷 1（大正 12,341b10-c1）：

……時韋提希見佛世尊，自絕瓔珞，舉身投地，號泣向佛。白言：「世尊！我宿何罪，生此惡子？世尊復有何等因緣，與提婆達多共為眷屬？唯願世尊，為我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世也。……今向世尊五體投地，求哀懺悔。唯願佛日教我觀於清淨業處。」…

時韋提希白佛言：「世尊！是諸佛土，雖復清淨，皆有光明；我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊，教我思惟，教我正受。」……

（2）印順法師，《華雨集》（四），〈中國佛教瑣談〉，p.179：

《觀無量壽佛經》，是由於韋提希的：「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」，佛才教他修三種「淨業正因」及觀想。「淨業正因」與（願）「樂生」，是往生淨土的先決條件，否則如《般舟三昧經》（卷上）說：念佛而見佛現前，還問佛怎樣才能往生佛國，可見念佛見佛而不發願往生，是不一定能往生的。

從前玉琳國師，見到了《藥師經》，稱歎為無上的方便。

因為有厭離心的人太少了，與彌陀淨土不相應；有了藥師淨土法門，那些不捨現法樂的、沒有厭離心的多數人，也有往生淨土而成佛的可能。

所以玉琳國師稱歎藥師淨土為：「人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船。」¹⁷

※ ※ ※ ※

〔參〕別述：念佛法門之發展與修習要義

一、發展歷程

〔一〕淺、深之念佛法

大乘以成佛為標的，所以念佛為大乘要門。如易行道的**稱名念佛**，若得一心不亂，也就是念佛三昧。

不過念佛法門的重點，是念佛的身相與功德，舊稱**觀相與觀想念佛**。

如依此而念佛由心起，念佛如實相，那就是**實相念佛**，趣入出世的勝義禪觀了。

淺一些，念佛有懺業障、集善根的功能；深一些，就緣相成定，更進而趣入證悟。念 (p.243) 佛法門，是由淺入深，貫徹一切。

所以在大乘五淨行中，早就有以念佛來替代界分別了。¹⁸

¹⁷ 參見：

- (1) [清] 世宗御選，《御選語錄》卷 11(卍新纂續藏 68, 547b20-21)。
- (2) 音緯等編，《普濟玉琳國師語錄》卷 12(CBETA, B27, no. 152, p. 638, a19)。
- (3) 本文錄自《成佛之道》，pp.311-317。

¹⁸ 參見：

- (1) [姚秦] 鳩摩羅什譯，《坐禪三昧經》卷 1(大正 15, 276a7-277b9)：
第五法門**治等分行**，及重罪人求索佛，如是人等當教一心**念佛三昧**。念佛三昧有三種人：或初習行、或已習行、或久習行。若初習行人，將至佛像所，或教令自往諦觀佛像相好，相相明了，一心取持。還至靜處，心眼觀佛像，令意不轉，繫念在像，不令他念；他念攝之，令常在像。……是故行者常當專心令意不散，既得見佛請質所疑，是名念佛三昧。除滅等分及餘重罪。
- (2) [姚秦] 鳩摩羅什譯，《思惟略要法》卷 1(大正 15, 299a3-300a10)。
- (3) 佛陀蜜多撰，[劉宋] 曇摩蜜多譯，《五門禪經要用法》卷 1(大正 15, 325c11-326b18)：
坐禪之法要有五門：一者、安般，二、不淨，三、慈心，四、觀緣，五、念佛。安般、不淨二門、觀緣，此三門有內外境界；念佛、慈心緣外境界。所以五門者，隨眾生病：若亂心多者，教以安般；若貪愛多者，教以不淨；若瞋恚多者，教以慈心；若著我多者，教以因緣；若心沒者，教以念佛。……
- (4) 印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.625-626：
西元四世紀，大乘的《瑜伽（行）師地論》已集成。稱不淨、慈、緣性緣起、界差別、安那般那念，為「淨行所緣」，能淨治貪行、瞋行、癡行、慢行、尋思行。
《瑜伽師地論》的五淨行（五停心），與《修行道地經》的意趣相合。與佛陀跋陀羅同時前後的罽賓禪法，傳來中國的，也都明五門。
鳩摩羅什（Kumārajīva）所傳的《坐禪三昧經》，《思惟要略法》，都說五法門：不淨治多

（二）與修天之關涉

念佛，還念菩薩，如文殊、觀音、普賢等菩薩，並可依相攝心而修習。

進一步，金剛夜叉，是佛菩薩的化現，所以也可依以修習。但這就成為修天了，因為佛再不是解脫相、慈和相，而化為忿怒相、貪欲相。到此，佛與天幾乎合一。

不過大乘並非天乘，修止並非修觀，所以儘管也稱為念佛，但到底重定而流入天乘？還是化天乘行而入佛乘？

那就要看有否依大乘的特質——三心相應而修了。

二、修習之要義

（一）由「意」念佛而成就定

繫念佛為所緣而修習時，應知這是由意念的。一般散心的稱名念佛，也還要重在意念，何況緣佛相而修止？

在起初，審取佛的相好而修習，切勿因為佛相的不易現起，現起而不易堅定，就置佛像在前，望著佛像而修習。

修止成定，是定中意識，不是屬於五識的。所以如眼識取色相而修，就是心「由外門轉」，這是怎麼也不會入定的。¹⁹

要知繫念所緣相，是向內攝心的，是由意識所安立的影像，所以止觀的所緣相，也叫做「影像」。

凡是修止的，都是意識所安立的影像相而使他安住，不但念佛是這樣的。

婬欲，慈心（四無量）治多瞋恚，因緣觀治多愚癡，念息治多思覺，念佛治多等分。以念佛代界差別，是受大乘法の影響。劉宋時，曇摩蜜多（Dharmamitra）譯出佛陀蜜多（Buddhamitra）的《五門禪經要用法》，也是罽賓的禪師。五門，與鳩摩羅什所說的相合。鳩摩羅什的《思惟要略法》，除「觀無量壽佛法」以下，明顯為大乘的部分外，其餘都編在《五門禪經要用法》以內；重心已是念佛觀及慈悲觀了。

¹⁹ 參見：

（1）印順法師，《淨土與禪》，〈念佛淺說〉，p.114：

定心現前，是更深一層的。定有一定的條件，不是盤腿趺坐就算定。先要繫念於止，止成就後，才有定心現前。最低微的未到定，也有渾忘自己的身心境界，只是一片清淨光明。念佛得定，名念佛三昧，此時眼等五識不起，唯定中意識現前。

稱名、觀相，也可現見阿彌陀佛。甚至未得淨念相續的，在睡夢中也可見阿彌陀佛，這是夢境，不一定可以往生。正定現見阿彌陀佛，可成為往生淨土的保證。沒有信願的念佛，也可以得到觀佛成就，但不一定往生（由佛轉教，發願即可生）。

（2）印順法師，《華雨集》（一），〈往生淨土論講記〉，p.403：

定中唯有意識，餘識一概不起，故眼不見色，耳不聞聲，乃至身不覺觸。意識一念等流相續，安住，寂靜。定心必有輕安，起定則有身心精進也。今以一心專念作願生彼為方便，是念念發願往生，修成念佛三昧。得入蓮華藏世界，則能見阿彌陀佛住處，極樂世界之真相矣。

（3）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈其他法門〉，p.1223：

……《阿闍佛國經》與《持世經》，也有常住三威儀的行法。從這裡，看到大乘三昧行者，與聲聞禪行的不同。聲聞行者攝心入定，是以坐為主的。入定時，五識不起，沒有見色、聞聲等作用，唯是定中意識的內心明淨。……

〔二〕避免誤解之失

有些修止的，略得安定，前五識相續等流，沒有隨念及計度分別，就以為無分別定，極為可笑！

還有，初學時從石刻的或木雕的、紙繪的佛像取相明了，然後再緣此攝心（p.244）而修習。

但在修時，應覺得所念的是真佛，並非木石等佛像。這才能修習成就時，佛現前住，放光說法等。如作為佛像而修，就失去這些功德了。

總之，觀佛相為境而持心令住，應該知道的方便是很多的，所以說「善識於方便」。

〔三〕闡述修習之要義

1、先粗相明住，再觀細相

例如初取佛相而修習時，不必過求細微，能略現佛相大體就得。等到佛相現前，漸漸堅定，如某部分特別明顯，就不妨緣此而修。

如破竹，能破了初節，餘節就可迎刃而解。觀佛相等也一樣，如粗相安住明顯了，再觀細相；心力愈強，就是《華嚴經》等所說的佛相，也都有修習成就的可能。

所以起初必須專一，切勿念此念彼，或急求明顯、急求細微，反而成為定障。

2、「所緣相」與「影像」需一致

又如佛相是意識現起的影像，隨心力而成，所以必須是因果相應的。

如緣阿彌陀佛相而釋迦佛現前，緣佛相而菩薩相現，緣立佛而坐佛相現——修的與現起的不一致，都是不相應。

切不可跟著現起的境相而住，應該仍依起初修習的所緣相而攝心。²⁰（p.245）

貳、念佛易行道²¹

〔壹〕總明：念佛、淨土為佛法之通門

念佛與淨土，本為佛法的通遍法門，不論什麼宗，什麼乘，都有此方便。不過最普遍的，要算念阿彌陀佛與往生極樂淨土；弘揚最力的，要算淨土宗罷了。

〔貳〕舉《經》、《論》明念佛法門之修習次第

一、〈普賢行願品〉：敘述最完備

這一法門，敘述得最完備的，沒有比得上〈普賢行願品〉。〈普賢行願品〉的「十大願王，導歸極樂」²²（十願，實是十項願行），對於易行道的念佛，敘述得最為完備。

²⁰ 本文錄自《成佛之道》，pp.327-330。

²¹ 本文錄自《佛法是救世之光》，pp.235-237。

²² 參見：

（1）〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正 10，844b20-846c29）：

爾時，普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：「善男子！如來功德，假使十方一切諸佛……若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請

念佛，是繫念於佛的法身、功德、相好、名號而攝心不亂。念佛，不但是口頭稱念，而包含了：

一、禮拜佛；二、讚歎佛的一切功德（德依名立，所以口稱阿彌陀佛，即等於讚歎一切佛功德）；

三、於佛前廣修供養；四、於佛前真誠的懺悔；五、對於佛（因中菩薩等）的功德，生隨喜心；

六、請佛轉法輪；七、請佛久住世間，濟度眾生；

八、隨佛修學；九、學佛那樣的隨順眾生；十、一切功德，與一切眾生共同迴向佛道。

這一切，都是念佛；都是內心的觀想（勝解），不待外緣，所以最為易行。觀想於一切佛（即無量佛）前如此願行，即是常念遍念無量佛。

以十方無量佛（即西方無量佛）為繫念境，所以修行成就，能普入法界，生極樂國。
(p.246)

二、《大乘起信論》：最有淺深之層次

然而，敘述得淺淺深深最有層次的，又沒有比得上《大乘起信論》了。

約修行次第，略有四級。

（一）初學：攝護信心

一、「初學」大乘而「其心怯弱」的：怕不能見佛，怕不免墮落。這是還沒有資格修學信心的鈍根。

對於這，有特殊方便，要他「專意念佛」——阿彌陀佛；勸他迴向極樂世界。以佛力的攝受護持，使他不失信心，漸次成就（如能實相念佛，又當別論）。²³

（二）十信位：消惡障以成就信心

轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恒順眾生，十者、普皆迴向。……所有行願皆得成就，所獲福聚無量無邊。能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」

(2) [元] 天如則著，《淨土或問》卷 1(大正 47, 293a13-16)：

……華嚴經中，普賢勸進善財童子海會大眾，以**十大願王，導歸極樂**。其偈云：願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀佛，即得往生安樂剎。……

(3) [清] 彭際清纂，《念佛警策》卷 2(卍新纂續藏 62, 327b8-9)：

普賢十大願王，導歸極樂。

(4) 印順法師，《華雨集》(二)，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.151-162；p.235。

²³ 參見：

(1) 馬鳴造，[梁] 真諦譯，《大乘起信論》卷 1(大正 32, 583a12-21)：

復次，眾生**初學**是法欲求正信，**其心怯弱**。以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛、親承供養。懼謂信心難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便攝護信心。謂以**專意念佛**因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛永離惡道。如修多羅說，若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，迴向願求生彼世界，即得往生，常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習畢竟得生，住正定故。

(2) 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.392-394。

二、一般初心菩薩，還在修習信心階段（十信位）：禮佛、懺悔、隨喜、迴向等念佛易行道，即是消惡障的方便。

以易行道消除惡障，即能助成布施、持戒、忍辱、精進等難行方便，達到成就信心。

24

〔三〕初住以上：信心成就

三、信心成就的菩薩（初住以上），修懺悔的能止方便；修供養、禮拜、讚歎、隨喜、勸請的發起善根增長方便。

必須如此，才能助成大願平等，悲慧相應；才能信心增長，志求無上菩提。²⁵

〔四〕初地以上菩薩

四、到了現證法界的大地菩薩，還是修念佛行。但這是為了利益眾生，所以常在十方佛前，供養，請轉法輪等。²⁶

²⁴ 參見：

(1) 馬鳴造，〔梁〕真諦譯，《大乘起信論》卷1(大正32, 581c7-583a11)：

是中依未入正定眾生故，說修行信心。何等信心？云何修行？略說信心有四種。云何為四？一者、信根本，所謂樂念真如法故。二者、信佛有無量功德，常念親近供養恭敬，發起善根，願求一切智故。三者、信法有大利益，常念修行諸波羅蜜故。四者、信僧能正修行自利利他，常樂親近諸菩薩眾，求學如實行故。

修行有五門，能成此信。云何為五？一者、施門，二者、戒門，三者、忍門，四者、進門，五者、止觀門。……

(2) 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.344-391。

²⁵ 參見：

(1) 馬鳴造，〔梁〕真諦譯，《大乘起信論》卷1(大正32, 580b15-581a26)：

分別發趣道相者，謂一切諸佛所證之道，一切菩薩發心修行趣向義故。略說發心有三種。云何為三？一者、信成就發心，二者、解行發心，三者、證發心。

信成就發心者，依何等人、修何等行，得信成就堪能發心？所謂依不定聚眾生，有熏習善根力故，信業果報，能起十善，厭生死苦、欲求無上菩提，得值諸佛，親承供養修行信心，經一萬劫信心成就故，諸佛菩薩教令發心；或以大悲故，能自發心；或因正法欲滅，以護法因緣，能自發心。如是信心成就得發心者，入正定聚，畢竟不退，名住如來種中正因相應。……

解行發心者，當知轉勝。以是菩薩從初正信已來，於第一阿僧祇劫將欲滿故，於真如法中，深解現前，所修離相。……

(2) 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.297-326：

菩薩三大阿僧祇劫修因，總名為發心；發心即有淺深差別，所以說有三種。……於三寶，無上菩提，深信不疑，信心成就，即不退轉，此約初發心住菩薩說。

初住以上，一直到十回向終的菩薩，《解深密經》名此為勝解行地。此類菩薩，於諸法性相，有甚深的信解；又已修習廣大資糧行。有解有行，所以名解行。但本論的解行發心，指勝解行地終了——加行位菩薩的發心說。

初地以上，名證發心。這因為初地以上的菩薩，都能分證法身。雖有信成就，解行，證三位，而同基於發趣菩提的發心，所以總論菩薩行位，有三種發心的差別。菩薩的信心成就，說來也不易；在信心沒有成就以前，要經過一番修習。……

²⁶ 參見：

(1) 馬鳴造，〔梁〕真諦譯，《大乘起信論》卷1(大正32, 581a26-b16)：

證發心者，從淨心地乃至菩薩究竟地，證何境界？所謂真如，以依轉識說為境界，而此

文殊、普賢等去極樂國，應屬於此類，決非怕不見佛，怕退失信心，像初學的那樣。

（參）深明經論廣大義，通曉念佛法門之真義

這可見，念佛易行道，為菩薩道中徹始徹終的法門。

法門循序漸深，只看根性如何。我所以依《大智度論》說：易行道與難行道，因初學者根性不同，可以有所偏重；而在完整的菩提道中，從來不曾矛盾，不可妄生取捨！

不讀〈普賢行願品〉，不知念佛（p.247）易行道的內含廣大。

不讀《大乘起信論》，不知念佛法門的淺深層次（與龍樹的《大智度論》、《十住毘婆沙論》相合）。

所以我要向現代的念佛易行道者，推薦這經論的廣大義；免得斷章取義，自毀高深廣大的法門！

參、易行道支略說²⁷

（壹）略列諸經中「易行道」之名稱

一、方便

「念佛」為主的易行道，是以信（śraddhā）為方便的，作用是多方面的，名稱也就不一。如《思益梵天所問經》，名善知「方便」。²⁸

二、禮佛

《離垢慧菩薩所問禮佛法經》，以「禮佛」為名，也就是禮佛與佛前的修行。²⁹

三、滅業障

《金光明最勝王經》集為〈滅業障品〉，這正如智者大師的集為「五悔法」了。³⁰

證者無有境界，唯真如智名為法身。是菩薩於一念頃能至十方無餘世界，供養諸佛、請轉法輪，唯為開導利益眾生。不依文字，或示起地速成正覺，以為怯弱眾生故；或說我於無量阿僧祇劫當成佛道，以為懈怠眾生故。能示如是無數方便不可思議，而實菩薩種性根等，發心則等，所證亦等，無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故，但隨眾生世界不同，所見所聞根欲性異，故示所行亦有差別。……

（2）印順法師，《大乘起信論講記》，pp.326-335。

²⁷ 本文錄自《華雨集》（二），pp.149-161。

²⁸ 參見：〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《思益梵天所問經》卷1（大正15，35c7-10）：

梵天！菩薩有四法，善知方便。何等四？一者，順眾生意；二者，於他功德起隨喜心；三者，悔過除罪；四者，勸請諸佛。是為四。

²⁹ 參見：〔唐〕那提譯，《離垢慧菩薩所問禮佛法經》卷1（大正14，698c26-700a28）：

離垢慧菩薩既聞佛許，踊躍無量，而白佛言：「若有善男子、善女人等，於如來所，云何恭敬、禮拜、供養？」

佛言：「離垢慧！……當善諦聽，為汝解說。若善男子及善女人，欲於佛所，起禮敬者，先應發願，作如是言：『我今至心頂禮十方諸佛，普入一切諸勝法中。我今五輪於佛作禮，為斷五道，離於五蓋，願諸眾生，常得安住，無壞五通，具足五眼。……次禮十方現在諸佛，應作是言……重又如上，至誠歸命住種性中諸菩薩等，從歡喜地乃至法雲，住於十地諸菩薩僧。次應懺悔，當作是言……次應勸請，當作是言……次應隨喜，當作是言……次應迴向，當作是言……次應發願……」

³⁰ 參見：

四、最上供養

《佛說法集名數經》，稱為最上「供養」。³¹

五、願行（發願）

《華嚴經·普賢行願品》，名為十大願；《文殊師利發願經》，也是名為「發願」的。³²

六、戒波羅蜜所攝

(1) [唐] 義淨譯，《金光明最勝王經》卷 3〈5 滅業障品〉(大正 16, 414c24-415a3)：

善男子！有四業障難可滅除。云何為四？一者、於菩薩律儀犯極重惡，二者、於大乘經心生誹謗，三者、於自善根不能增長，四者、貪著三有，無出離心。復有四種對治業障，云何為四？一者、於十方世界一切如來，至心親近，說一切罪；二者、為一切眾生勸請諸佛說深妙法；三者、隨喜一切眾生所有功德；四者、所有一切功德善根，悉皆迴向阿耨多羅三藐三菩提。

(2) [隋] 智顛說，《摩訶止觀》卷 7(大正 46, 98a12-c18)：

……若四種三昧修習方便，通如上說。唯法華別約六時五悔重作方便，今就五悔明其位相。^[1]先知逆順十心而繫緣實相，是第一懺。常懺悔無不懺時……至誠真實，五體投地，如樹崩倒，摧折我人眾惡傾殄，是名懺悔。^[2]勸請者，名為祈求。聲聞自度直懺己罪，菩薩愍眾故行道故須勸請。……我今請佛饒益眾生如大炬火，莫止變化之心，久住安隱度脫一切，是名勸請。^[3]隨喜者，名為慶彼。佛既三轉法輪，眾生得三世利益，我助彼喜……^[4]迴向者，迴眾善向菩提。一切賢聖功德廣大，我今隨喜福亦廣大。眾生無善，我以善施，施眾生已，正向菩提。……^[5]菩薩生生化物須總願、別願，四弘是總願；法藏華嚴所說一一善行陀羅尼，皆有別願。

今於道場日夜六時，行此懺悔，破大惡業罪；勸請破謗法罪；隨喜破嫉妬罪；迴向破為諸有罪；順空無相願，所得功德不可限量，譬算校計亦不能說。若能勤行五悔方便助開觀門，一心三諦豁爾開明……

³¹ 參見：[宋] 施護譯，《佛說法集名數經》卷 1(大正 17, 660b11-12)：

云何七種最上供養？所謂禮拜、供養、懺悔、隨喜、勸請、發願、迴向。

³² 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(大正 10, 844b20-846c29)：

爾時，普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：「善男子！如來功德，假使十方一切諸佛……若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。……所有行願皆得成就，所獲福聚無量無邊。能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」

(2) [東晉] 佛馱跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1(大正 10, 879c18-21)：

……三世諸如來，所歎迴向道，我迴向善根，成滿普賢行。
願我命終時，除滅諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國。……

(3) 印順法師，《華雨集》(二)，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.146-147：

三支法門，名為三支而其實有六支：三支是禮敬現在十方佛（「禮敬諸佛」而後修的）；懺悔；勸請中有「請佛說法」、「請佛住世」；隨喜；末後又有迴向。或加入「供養」（供養也本是對佛的禮敬），如〈文殊師利發願頌〉所說。……遲一些譯出的，還有唐那提(Nadi)譯《離垢慧菩薩所問禮佛法經》，內容為七支：禮敬，歸依，懺悔，勸請（轉正法輪，不般涅槃），隨喜，迴向，發願。唐義淨譯《金光明最勝王經》(五)〈滅業障品〉，以「四種對治業障」：於十方世界一切如來前，「說一切罪」（懺悔）；勸請（說法及久住世間）；隨喜；迴向。與《三品經》相合。……

《大寶積經》的〈善臂菩薩會〉：菩薩於三時中，掃塔（禮佛）、勸請、懺悔、念善根隨喜、願得無上菩提^{迴向}，都是「戒波羅蜜」所攝。³³

（貳）依〈普賢行願品〉釋要義

一、承前啟下

易行道的內容，或多或少，到〈普賢行願品〉的十（p.248）大願，雖多少超越了這一原則，但不失為集易行道的大成。以下，一一的略加解說：

二、辨釋「主要道支」之要義

（一）「一、禮敬諸佛」，「二、稱讚如來」

1、作偈讚佛以表崇敬之意

一、「禮敬諸佛」，二、「稱讚如來」：佛在世時，弟子們見了佛，一定是虔誠敬禮。印度古代，見了國王，每讚頌以表示敬意（如我國古時的相見賦詩，不過賦詩是相對的）。

在《雜阿含經》（「祇夜」）中，鵬耆舍（Vaṅḡisa）就已作偈讚佛了。³⁴

³³ 參見：

- （1）〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大寶積經》卷 93〈26 善臂菩薩會〉（大正 11，530b14-c5）：
……是菩薩受持於三時中，五體歸命一切世間在在處處，過去未來現在無量無邊諸佛法僧菩薩戒，為得菩提樹下師子座處不可破壞，專住信精進念定慧，得法定故。是菩薩受持於三時中掃灑遶塔戒，為得具足一切佛法故。是菩薩持讚法戒，為得轉於無上法輪故。是菩薩持讚僧戒，為得大眾圍遶故。是菩薩持三時歸依三寶戒，欲令一切眾生得無上歸依故。是菩薩受持於三時中願使一切世間常有佛法僧菩薩不空者戒，為得無上菩提樂故。是菩薩受持於三時中勸請一切諸佛一切說法戒，為得十住兩法兩故。是菩薩受持於三時中懺悔諸罪捨出諸惡穢污戒，為得斷滅一切愛習氣故。是菩薩受持於三時中和合一切善根戒，為令一切波羅蜜滿足故。是菩薩受持於三時中，念一切世間在在處處，過去未來現在諸佛聲聞緣覺聖眾菩薩，下至六趣眾生所有善根願戒，為得無上菩提資用故。是菩薩受持於三時中願求菩提戒，為得無上菩提正決定故。……
- （2）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈其他法門〉，pp.1231-1232：
……《善臂菩薩經》，二卷，傳為姚秦鳩摩羅什（Kumārajīva）所譯，今編入《大寶積經·善臂菩薩會》第二十六。全經說明菩薩「具足六波羅蜜」，為六波羅蜜的類集，內容極為詳備。……

³⁴ 參見：

- （1）〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·993 經》卷 36（大正 02，259a12-c5）：
時，尊者婆耆舍住舍衛國東園鹿子母講堂。時，尊者婆耆舍作是念：「今日世尊在舍衛國祇樹給孤獨園，諸上座比丘隨佛左右，依止而住，我今當往至世尊所，各各說偈歎諸上座比丘。」……尊者婆耆舍偈讚歎時，諸比丘聞其所說，皆大歡喜！
- （2）〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·1208 經》卷 45（大正 02，329a24-b7）：
爾時，世尊月十五日布薩時，於大眾前坐。月初出時。時，有尊者[5]婆耆舍於大眾中，作是念：「我今欲於佛前歎月譬偈。」作是念已，即從坐起，整衣服，為佛作禮，合掌白佛言：「世尊！欲有所說。善逝！欲有所說。」
佛告婆耆舍：「欲說者便說！」
時，尊者婆耆舍即於佛前而說偈言：
如月停虛空，明淨無雲翳，光炎明暉曜，普照於十方。
如來亦如是，慧光照世間，功德善名稱，周遍滿十方。
尊者婆耆舍說是偈時，諸比丘聞其所說，皆大歡喜。

大乘佛教盛行讚歎如來，如《佛一百八名讚》、《一百五十讚佛頌》等。³⁵

西元七世紀，印度佛教的讚佛情形，如《南海寄歸內法傳》所說。³⁶

對於佛，因崇敬信念而有所表示，那是當然的。

2、以清淨三業禮十方佛

在大乘法中，禮佛是禮十方佛，通於身語意三業，如〈普賢行願品〉說：「我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘。」³⁷這就是《十住毘婆沙論》的「稱名、憶念、禮拜」。

稱名，是語業的禮敬，如說「南無佛」、「南無釋迦牟尼佛」、「南無阿彌陀佛」。

憶念，是意業的禮敬。**禮拜**，是身業的禮敬，如合掌、稽首佛足、五體投地。

傳說釋尊在因地，見燃燈佛（Dīpaṃkara）時，五體投地，可說是最敬的身禮。

3、「禮佛」即虔誠「念（讚）佛」

三業的禮敬，以內心的憶念為主，依內心敬念而表現於身業、語業。

如內心沒有誠信憶念，那稱名如鸚鵡學語，禮拜要被禪者譏笑為如碓上下了；所以三業禮敬，主要是虔誠的「念佛」。³⁸

[5]Vaṅṡsa.。

(2)〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《增壹阿含經》卷3〈4弟子品〉(大正02, 557b22-24)：

能造偈頌，嘆如來德，鵬耆舍比丘是。言論辯了而無疑滯，亦是鵬耆舍比丘。

(3)印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.51：

以音韻歌詠出名的比丘，有二位：一、羅婆那婆提（Lakuntaka Bhaddiya），就是「侏儒跋提」，身材矮小，而「音響清徹」，「妙音第一」。二、**婆耆舍**（Vaṅṡsa），是一位專長詩偈的比丘；他的事蹟，與說偈是分不開的，他讚頌佛德，僧伽與諸大弟子。這二位的事，見於《相應部》的〈有偈品〉，及《增支部》。在原始聖典的集成中，都不是最早的。……

³⁵ 參見：

(1)〔宋〕法天譯，《佛一百八名讚》1卷(大正32, 757c17-758b18)。NO.1679。

(2)摩啞里制吒造，〔唐〕義淨譯，《一百五十讚佛頌》1卷(大正32, 758b26-762a12)。NO.1680。

³⁶ 參見：〔唐〕義淨撰，《南海寄歸內法傳》卷4(大正54, 227a4-c12)。

³⁷ 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 844b29-c11)：

善財白言：「大聖！云何禮敬，乃至迴向？」

普賢菩薩告善財言：「善男子！言禮敬諸佛者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛刹極微塵數諸佛世尊，我以普賢行願力故，起深信解，如對目前，悉以清淨身、語、意業，常修禮敬；一一佛所，皆現不可說不可說佛刹極微塵數身，一一身遍禮不可說不可說佛刹極微塵數佛；虛空界盡，我禮乃盡，而虛空界不可盡故，我此禮敬，無有窮盡。如是乃至眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我禮乃盡。而眾生界乃至煩惱無有盡故，我此禮敬無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。……」

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 847a2-6)：

所有十方世界中，三世一切人師子，我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘。

普賢行願威神力，普現一切如來前，一身復現刹塵身，一一遍禮刹塵佛。

³⁸ 另參見：

(1)〔唐〕智儼集，《華嚴經內章門等雜孔目章》卷1(大正45, 540b5-c4)：

禮佛有三種，所謂：身、口、意。謂身業禮佛者，大分有三：一、隨方儀禮，二、佛制教禮，三、成極禮。此三禮法，分別有三：一、成過禮：身儀不正，與慢相應，如確

稱佛名號，其實就是讚歎，如《佛一百八名讚》；

世親(Vasubandhu)所造的《無量壽佛優波(p.249)提舍》(一般稱為《往生淨土論》)，立「五念門」，說：「云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名。」³⁹

這樣，禮佛就是念佛；本來「稱名、憶念、禮拜」就可以了，為了適應佛教界的讚佛偈，〈普賢行願品〉別立「稱讚如來」一門。⁴⁰

禮佛、念佛，「大乘佛法」中法門眾多，當別為敘說。

(二)「三、廣修供養」

1、佛涅槃後，漸漸重於佛塔之供養

三、「廣修供養」：這是對於佛的供養。佛在世時，衣、食、住、藥等，一切是信眾恭敬供養的。

佛涅槃以後，佛舍利（遺體）建塔，漸漸莊嚴起來。對於佛塔，也就以「華、香、瓔珞、伎樂、幢、幡、燈油」；「花鬘、燈明、幢、幡、傘、蓋供養」。⁴¹

上下，佛制有過，名成過禮。二、相似禮……三、順實禮……口業禮義，準前可知。

意業有七：一、成過禮……二、相似禮……三、敬德禮……四、滅過禮……五、迴向眾生禮……六、迴向菩提禮……七、迴向實際禮……

(2)〔唐〕道宣述，《釋門歸敬儀》卷2(大正45, 865a2-c4)：

勒那三藏見此下凡，悲心內充，為出七種禮法，文極周委，鈔略出之。初名我慢禮者，謂依次位心無恭敬，高尊自德，無師仰意，恥於下問，諂受無所，心無法據，如碓上下。一形所作，無境住心，輕生薄道，徒勞無益。外觀似禮，內增慢惑，猶如木人。情不殷重，手不至地，五輪不具，此是慢業，名我慢禮。二、唱和禮者……三、身心恭敬禮者……四、發智清淨解達佛境界禮佛者……五、明遍入法界禮敬供養者……六、明正觀禮自身佛，不外緣境他佛他身……七、明實相三寶自他平等禮者……

³⁹ 參見：

(1) 婆藪槃豆造，〔元魏〕菩提流支譯，《無量壽經優波提舍》卷1(大正26, 231b15-17)：

云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名。如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

(2) 印順法師，《華雨集》(一)〈往生淨土論講記〉，pp.372-373。

⁴⁰ 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 844c12-23)：

復次，善男子！言稱讚如來者：所有盡法界、虛空界十方三世一切剎土所有極微一一塵中，皆有一切世界極微塵數佛，一一佛所皆有菩薩海會圍遶，我當悉以甚深勝解，現前知見；各以出過辯才天女微妙舌根，一一舌根出無盡音聲海，一一音聲出一切言辭海，稱揚讚歎一切如來諸功德海，窮未來際相續不斷，盡於法界無不周遍。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我讚乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 847a6-10)：

於一塵中塵數佛，各處菩薩眾會中，無盡法界塵亦然，深信諸佛皆充滿。

各以一切音聲海，普出無盡妙言辭，盡於未來一切劫，讚佛甚深功德海。

⁴¹ 參見：

(1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷1〈2方便品〉(大正09, 8c11-9a28)：

……若有眾生類，值諸過去佛，若聞法布施，或持戒忍辱、精進禪智等，種種修福慧。

如是諸人等，皆已成佛道。諸佛滅度已，若人善軟心，如是諸眾生，皆已成佛道。諸佛滅度已，供養舍利者……若於曠野中，積土成佛廟，乃至童子戲，聚沙為佛塔，如是諸

2、辨釋：經論中「供養」之要義與發展

(1) 佛世：出家弟子依法修行得究竟解脫

一般重視的，是財物的供養；出家眾又怎樣供養呢？佛在世時，如阿難（Ānanda）為佛侍者，為佛服務，就是供養。

最上的供養，是弟子依佛所說的，精進修行，得到究竟解脫的阿羅漢，能滿足佛為弟子說法的最大願望，就是對佛最上的供養。

(2) 重法大乘經：法供養

重法的大乘經，也說到法供養，如《維摩詰所說經》說「若善男子、善女人，受持、讀、誦、供養是經者，即為供養去來今佛」；

「若聞如是等經，信解、受持、讀、誦，以方便力，為諸眾生分別、解說、顯示、分明，守護法故，是名法之供養」；「又於諸法如說修行，隨順十二因緣，離諸邪見，得無生忍，……是名最上法之供養」。⁴²

人等，皆已成佛道。若人為佛故，建立諸形像，刻雕成眾相，皆已成佛道。或以七寶成，鑰石赤白銅……或以膠漆布，嚴飾作佛像，如是諸人等，皆已成佛道。……若使人作樂，擊鼓吹角貝，……或以歡喜心，歌頌佛德，乃至一小音，皆已成佛道。……
若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。於諸過去佛，在世或滅度，若有聞是法，皆已成佛道。

(2)〔西晉〕竺法護譯，《正法華經》卷1〈2 善權品〉(大正09, 71a17-c19)。

(3)〔隋〕闍那崛多共笈多譯，《添品妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉(大正09, 141c2-142a19)。

(4)〔姚秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《四分律》卷52(大正22, 956c23-957a19)：

時舍利弗、目連檀越作如是念：「彼二人存在時，我常供養飲食。今已涅槃，若世尊聽我等上美飲食供養塔者我當送。」諸比丘白佛，佛言：「聽供養。」……彼須華香、瓔珞、伎樂、幢幡、燈油、高臺車，佛言：「聽作。」彼欲作形像，佛言：「聽作。」……

(5)〔東晉〕佛陀跋陀羅共法顯譯，《摩訶僧祇律》卷33(大正22, 498c3-15)。

(6)〔唐〕義淨譯，《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷12(大正24, 53b8-27)。

(7)印順法師，《華雨集》(四)，〈契理契機之人間佛教〉，p.25：

由於「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念」，發展為「大乘佛法」。……「異方便」是特殊的方便：「念佛」的因行而形成菩薩的六度大行；念佛而造佛舍利塔，(西元一世紀起)造佛像，供養、禮拜佛塔與佛像；稱念佛名，都是成佛的特別方便(釋尊時代是沒有的)。偉大的菩薩六度大行，要久劫修行，這是怯劣根性所難以奉行的，所以有「往生淨土」的「易行道」；通於一切淨土，而往生西方阿彌陀佛淨土，受到大乘佛教界的尊重。還有，在十方現在一切佛前，禮拜、懺悔、勸請、隨喜、迴向等，也是為怯劣根性說的，如信願堅固，可以引入正常的菩薩道。

(8)印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈其他法門〉，pp.1186-1187。

⁴² 參見：

(1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷3〈13 法供養品〉(大正14, 14, 556a16-18)。

(2)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷3〈13 法供養品〉(大正14, 556c3-14)。

(3)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷6〈23 藥王菩薩本事品〉(大正09, 53b10-16)：

其中諸佛同時讚言：「善哉，善哉！善男子！是真精進，是真法供養如來。若以華、香、瓔珞、燒香、末香、塗香、天繒、幡蓋及海彼岸栴檀之香，如是等種種諸物供養，所不能及；假使國城、妻子布施，亦所不及。善男子！是真第一之施，於諸施中最尊、最上，以法供養諸如來故。」

(4)〔唐〕玄奘，《大般若波羅蜜多經》卷572〈13 陀羅尼品〉(大正07, 957b10-13)：

從信解、受持，到得無 (p.250) 生忍，如法供養，是通於淺深的。

(3) 重信易行道：財供養

重信的易行道，《文殊悔過經》才提到財物的供養諸佛：「十方世界無所係屬」的無主物，「持以貢上諸世光耀佛天中天」。⁴³

(4) 〈普賢行願品〉通難行、易行道

〈普賢行願品〉說：「以諸最勝妙華鬘，妓樂、塗香及傘、蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。最勝衣服、最勝香，末香、燒香與燈、燭。……我以廣大勝解心，……普遍供養諸如來。」⁴⁴

這些都是財供養，一切是「最勝」的，「一一皆如妙高（須彌山）聚」的。這樣的廣大供養，是由於廣大的勝解心。

勝解 (adhimokṣa)，是假想觀，依定所起的假想觀（或以假想觀而得定），觀成廣大供品來供佛，這不是一般人所能的。

〈普賢行願品〉所說，本是「大願」，發願能這樣供佛；如修行深了，能以勝解所成作廣大供養，那已不是易行道了。

天王當知！我於過去初聞此頌即為他說，時有八千諸有情類俱發無上正等覺心。是故，天王！以法供養最為第一。何以故？諸佛無上正等菩提從法生故。

(5) 印順法師，《寶積經講記》，pp.260-261：

佛弟子從佛出家，法恩深極，理應供養承事，以報世尊的法恩。一切供養中，法供養最上。法供養，是依法修行，知法證法，契合如來教化的本懷。

⁴³ 參見：〔西晉〕竺法護譯，《佛說文殊悔過經》卷 1(大正 14, 445b17-23)：

十方世界無所係屬琦珍異寶、花鬘、雜香、擣香、澤香、燈火、衣服、幢蓋、繒綵、伎樂不鼓自鳴、宮殿、浴池、河、海、泉原、日、月光明——無君主者、亦無敢名——吾目自見而心取此，持以貢上諸世光耀佛天中天，以此眾養奇寶異珍奉事諸佛。三界所有天上世間七寶樹木、自然瑰琦、華香、天樂、床臥，復上諸佛。

⁴⁴ 參見：

(1) 〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 844c24-845a18)：

復次，善男子！言廣修供養者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有一切世界極微塵數佛，一一佛所種種菩薩海會圍遶，我以普賢行願力故，起深信解，現前知見，悉以上妙諸供養具而為供養。所謂：華雲、鬘雲……天種種香、塗香、燒香、末香，如是等雲，一一量如須彌山王；然種種燈……一一燈炷如須彌山，一一燈油如大海水，以如是等諸供養具常為供養。善男子！諸供養中，法供養最。所謂：如說修行供養、利益眾生供養、攝受眾生供養、代眾生苦供養、勤修善根供養、不捨菩薩業供養、不離菩提心供養。善男子！如前供養無量功德，比法供養一念功德百分不及一……優婆尼沙陀分亦不及一。何以故？以諸如來尊重法故，以如說修行出生諸佛故。若諸菩薩行法供養，則得成就供養如來，如是修行是真供養故。此廣大最勝供養虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我供乃盡。而虛空界乃至煩惱不可盡故，我此供養亦無有盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) 〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a10-16)：

以諸最勝妙華鬘，妓樂塗香及傘蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。最勝衣服最勝香，末香燒香與燈燭，一一皆如妙高聚，我悉供養諸如來。我以廣大勝解心，深信一切三世佛，悉以普賢行願力，普遍供養諸如來。

(5)《大智度論》：供養實為禮敬一分

《大智度論》說：「供養者，若見若聞諸佛功德，心敬尊重，迎逆侍送，旋繞禮拜，曲躬合手（掌）而住。避坐安處，勸進飲食、華、香、珍寶等，種種稱讚持戒、禪定、智慧諸功德。有所說法，信受教誨。如是善身口意業，是為供養。」⁴⁵

依此可見，供養實只是禮敬的一部分，所以初期的《三品經》，是沒有說供養的。

46

(三)「四、懺悔業障」

四、「懺悔業障」：懺悔能達成佛弟子三業的清淨，在出家僧團中，是時常舉行的。人非大聖，不可能沒有過失，有過失就要知過能改，如有罪過而隱藏在內心，會影（p.251）響內心，障礙聖道的進修，不得解脫。

「大乘佛法」的懺悔，是在十方一切佛前，懺悔無始以來的一切罪業。

〈普賢行願品〉所說，還只是懺悔業障，⁴⁷但有的卻擴大為懺悔三障——煩惱障、業

⁴⁵ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 30(大正 25，276c23-277a3)。

⁴⁶ 參見：

(1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈大乘經之序曲〉，pp.570-576：

漢安玄所譯的《法鏡經》說：「晝三夜亦三，以誦三品經事；一切前世所施行惡，以自首悔，改往修來」。《法鏡經》的異譯，竺法護所譯《郁迦羅越問菩薩行經》，也說《三品經》。《大寶積經》（一九）〈郁伽長者會〉，作「修行三分，誦三分法」。西藏譯的〈郁伽長者會〉，作《三蘊法門》。此外，竺法護所譯的《離垢施女經》，作誦習「三品諸佛經典」；「晝夜奉行三品法」。異譯本，瞿曇般若流支（Prajñāruci）譯的《得無垢女經》，作「三聚法門」。《大寶積經》（三三）〈無垢施菩薩應辯會〉，作「三陰經」。依藏譯，可見《三品經》的原名，是《三蘊法門》……《三品經》的內容，是「懺悔」、「隨喜」、「勸請」。……懺悔是三乘共學的，而隨喜、迴向，或隨喜、勸請然後說迴向，只是為了佛道。迴向都是在末後的，所以形成了懺悔、隨喜、勸請、迴向——四法行。在安玄（西元一六八——一八八）所譯的《法鏡經》中，已說到《三品經》，可見西元二世紀初，《三品經》——「三聚法門」已經成立了。這是大乘法中，最通俗最一般的行法，許多大乘經都說到這樣的行法。

(2) 印順法師，《華雨集》（二），〈中編「大乘佛法」〉，pp.137-141：

原則的說，易行道是廣義的念佛法門。……在佛前，修懺悔行，勸請行，隨喜行，以回向佛道作結。這一念佛法門，在龍樹（西元二、三世紀間）時代，大乘行者，主要是在家的善男子、善女人，很多是這樣修行的，如《大智度論》卷六一……這部經，古代每稱之為《三品經》，如漢安玄所譯的《法鏡經》說……說到這三品內容的經典很多，可見這是初期大乘盛行的易行道。「三品」，或作「修行三分，誦三分法」；或作「三支經」。這可能「品」是 pāksikā 的義譯，如「三十七菩提分」，或譯「三十七覺品」、「三十七覺支」。但晚期的異譯，轉化為「三聚」或「三蘊」（「三陰」）；蘊，那是 skandha 了。經名「三品」，而實際有四分：「懺悔」，「隨喜」，「勸請」，「回向」，這是值得注意的！依個人的意見，三分、四分是次第集成的。原始是「懺悔」部分，所以經末稱此為「悔過經」；異譯名為「三聚懺悔」、「滅業障」。

⁴⁷ 參見：

(1) 〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，845a19-28)：

復次，善男子！言懺除業障者：菩薩自念我於過去無始劫中，由貪、瞋、癡發身、口、意，作諸惡業無量無邊。若此惡業有體相者，盡虛空界不能容受。我今悉以清淨三業，

障、報障等。⁴⁸

在「大乘佛法」中，懺悔有了不尋常的意義，而懺悔的方法更多，這留在下面作專章來敘說。

(四)「五、隨喜功德」

1、略釋：「隨喜」之要義

五、「隨喜功德」：隨喜 (anumodana)，是對於他人的所作所為，內心隨順歡喜，認可為行得好，合於自己的意思，所以「隨喜」是通於善惡的。

簡略的說，佛法是淺深不等的離惡行善，這是要自己身體力行的，但不只是自己行就夠了。

2、略釋：四種「隨喜」(善)行

任何一種離惡行善的善行，可分四類：

(一)「自行」，自己去做；(二)「勸他行」，還要勸別人去做；

(三)「隨喜行」，知道別人做了，起認可歡喜心；(四)「讚歎行」，讚歎這一善行，讚揚行此善行的人，以激勵大眾。

大家都向於離惡行善，才是佛教的理想。

善行如此，惡行也有「自行」、「勸他行」、「隨喜行」、「讚歎行」；如惡行而具足四行，那可是惡性深重了。⁴⁹

遍於法界極微塵刹一切諸佛菩薩眾前，誠心懺悔，後不復造，恒住淨戒一切功德。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我懺乃盡。而虛空界乃至眾生煩惱不可盡故，我此懺悔無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐]般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a16-17)：

我昔所造諸惡業，皆由無始貪[1]恚癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

[1]恚=瞋【明】。

⁴⁸ 參見：

(1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈大乘經之序曲〉，p.573：

佛法中，「有罪當懺悔，懺悔則安樂」，在僧伽中，只是懺悔現在所違犯的，以免障礙聖道的修行。懺悔是心生悔意，承認錯誤，接受僧伽的處分（一般稱為「作法懺」）……這是通於在家眾的滅罪法。「修善以滅除」，就是善業力大了，善業成熟感果而惡業不受報了。所以懺悔無始以來的業障（後來演變為懺悔無始以來的「三障」——煩惱障、業障、報障）法門，是原始佛法所沒有的。而大乘的懺悔法，卻是懺悔無始以來的一切惡業。業——罪業，經律師（論師）的論究，業力是愈來愈重了！

(2) 印順法師，《華雨集》(二)，〈中編「大乘佛法」〉，pp.173-174：

出家弟子在修學過程中，對於惡業，除了謹慎不犯外，犯了就要懺悔，努力於聖道的進修就是。如頌說：「若人造重罪，修善以滅除，彼能照世間，如月出雲翳」，這是初期「佛法」對於惡業的態度。在惡業中，有極重的惡業，被稱為業障。《大毘婆沙論》引經說：「若諸有情成就六法，雖聞如來所證所說法毘奈耶，而不堪任遠塵離垢，於諸法中，生淨法眼。何等為六？一、煩惱障，二、業障，三、異熟（報）障，四、不信，五、不樂（欲），六、惡慧」。所引經文，與《增支部·六集》相同。依據這一經文，後來有煩惱障 (kleśāvaraṇa)、業障 (karmāvaraṇa)、異熟障 (vipākāvaraṇa) ——三障的名目。……

⁴⁹ 參見：

3、舉《經》釋義：隨喜功德

這裡，約隨喜功德說。一切善行，不外乎一般的人、天福德；

聲聞與緣覺乘——有學、無學功德；菩薩發大心、廣修福慧，自利利他的功德；如來圓滿大菩提，現成佛、說法、入涅槃等最勝功德。

對於這一切功德，都「心生歡喜」，如〈普賢行（p.252）願品〉說：「十方一切諸眾生，二乘有學及無學，一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。」⁵⁰

《般若經·隨喜品》也是這樣，不過與般若相應、無相無著（是難行道）而已。⁵¹

《法華經·隨喜功德品》，聽聞隨喜而轉化他人。⁵²

(1)〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·1059經》卷37(大正02, 275c2-14)：

爾時，世尊告諸比丘：「有四十法成就，如鐵槍投水，身壞命終，下生惡趣泥犁中。何等為四十法？謂手自殺生，教人令殺，讚歎殺生，見人殺生心隨歡喜，乃至自行邪見，教人令行，讚歎邪見，見行邪見心隨歡喜，是名四十法成就。如鐵槍投水，身壞命終，下生惡趣泥犁中。

有四十法成就，如鐵槍鑽空，身壞命終，上生天上。何等為四十？謂不殺生，教人不殺，口常讚歎不殺功德，見不殺者心隨歡喜；乃至自行正見，教人令行，亦常讚歎正見功德，見人行者心隨歡喜，是名四十法成就。如鐵槍鑽空，身壞命終，上生天上。

(2)〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷8〈31滅諍品〉(大正08, 281c11-282b7)：

是善男子、善女人所說，人皆信受。親友堅固。不說無益之語，不為瞋恚所覆，不為憍慢、慳貪、嫉妬所覆。是人自不殺生，教人不殺生，讚歎不殺生法，亦歡喜讚歎不殺生者。自遠離不與取，亦教人遠離不與取，讚遠離不與取法，亦歡喜讚歎遠離不與取者。……

(3)龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷56〈31滅諍亂品〉(大正25, 463a20-25)：

……是人深樂善法故，能於善法四種正行求；二乘人不能具足四行，以不深樂善法故。所謂自不殺生，慈悲一切；深自利故，[9]亦教他；慈是一切賢聖法故，常讚歎；是菩薩常欲令人得樂故，見有不殺者，歡喜愛樂。乃至一切種智亦如是。……

[9]亦+（不）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。

⁵⁰ 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 845a29-b15)：

復次，善男子！言隨喜功德者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來，從初發心為一切智，勤修福聚，不惜身命，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，一一劫中捨不可說不可說佛剎極微塵數頭、目、手、足，如是一切難行、苦行，圓滿種種波羅蜜門，證入種種菩薩智地，成就諸佛無上菩提及般涅槃，分布舍利，所有善根，我皆隨喜。及彼十方一切世界，六趣、四生一切種類所有功德，乃至一塵我皆隨喜。十方三世一切聲聞及辟支佛、有學、無學所有功德，我皆隨喜。一切菩薩所修無量難行、苦行，志求無上正等菩提廣大功德，我皆隨喜。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨喜無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 847a18-20)。

⁵¹ 參見：〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷11〈39隨喜品〉(大正08, 298a10-b15)：彌勒菩薩語須菩提：「若諸菩薩摩訶薩久行六波羅蜜，多供養諸佛種善根，與善知識相隨，善學自相空法。是諸菩薩是緣是事，諸佛諸善根隨喜福德，不取相迴向阿耨多羅三藐三菩提，以不二法非不二法、非相非不相、非可得法非不可得法、非淨非垢不生不滅法，是名迴向阿耨多羅三藐三菩提。……若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，如是知是般若波羅蜜無有法，乃至檀那波羅蜜亦無有法，色無有法，受想行識乃至阿耨多羅三藐三菩提無有法。菩薩摩訶薩應如是隨喜功德，迴向阿耨多羅三藐三菩提。若能如是迴向，是名隨喜功德迴向阿耨多羅三藐三菩提。」

4、舉《論》釋義

(1) 生隨喜心，有大功德

「隨喜功德」，是一切大乘法門所重視的。《大智度論》說：「隨喜福德者，不勞身口業作諸功德，但以心方便，見他修福，隨而歡喜。」⁵³

這不是說不需要身、語的實際善行，是說見他修福而心生隨喜，是有很大功德的。

(2) 辨釋因由

依《大智度論》說，隨喜功德之所以有大福德：

(一) 確信福德因果，「得正見故，隨而歡喜」。

(二) 「我應與一切眾生樂，而眾生能自行福德」，作福的一定能得安樂，那就與自己行善一樣。

(三) 「眾生行善，與我相似，是我同伴，是故隨喜」。⁵⁴

眾生是自我中心的，雖明知行善是應該的，但從自我而起顛倒，每對他人的善行善事、福德慧德，會引起嫉妒、障礙或破壞，這是修菩薩行的大障。

如能修隨喜行，時時隨喜一切功德，那一定能慈心普利，趣入菩提的大道。

5、結義

隨喜是「禮佛三品」之一，⁵⁵是在佛前修的，佛菩薩的功德，當然是隨喜的主要內

⁵² 參見：〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷6〈18 隨喜功德品〉(大正09, 46b27-c4)：爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩：「阿逸多！如來滅後，若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘智者若長若幼，聞是經隨喜已，從法會出，至於餘處，若在僧坊，若空閑地，若城邑、巷陌、聚落、田里，如其所聞，為父母、宗親、善友、知識，隨力演說。是諸人等，聞已隨喜，復行轉教；餘人聞已，亦隨喜轉教……」

⁵³ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷61〈39 隨喜迴向品〉(大正25, 487c4-12)：隨喜福德者，不勞身、口業作諸功德，但以心方便見他修福，隨而歡喜作是念：「一切眾生中，能修福行道者最為殊勝！」若離福德，人與畜生同行三事，三事者：婬欲、飲食、戰鬥。能修行福德行道之人，一切眾生所共尊重愛敬。譬如熱時，清涼滿月，無不樂仰；亦如大會告集，伎樂、饌饌無不畢備，遠近諸人咸共欣赴。修福之人，亦復如是。

⁵⁴ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷61〈39 隨喜迴向品〉(大正25, 487c14-27)：……復次，福德是菩薩摩訶薩根本，能滿所願；一切聖人所讚歎，無智人所毀訾；智人所行處，無智人所遠離。是福德因緣故……一切種智、自在無礙，皆從福德中生。如是等種種福德，得正見故，隨而歡喜。

復次，菩薩自念：我應與一切眾生樂，而眾生能自行福德，是故心生歡喜。

復次，一切眾生行善，與我相似，是我同伴，是故隨喜。

諸菩薩摩訶薩於十方三世諸佛及菩薩、聲聞、辟支佛及一切修福眾生布施、持戒、修定慧，於此福德中生隨喜福德，是故名隨喜。

⁵⁵ 參見：

(1) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷7(大正25, 110a2-10)：

復次，菩薩法，晝三時、夜三時，常行三事：

一者、清旦偏袒右肩，合掌禮十方佛，言：「我某甲若今世、若過世無量劫，身口意惡業罪，於十方現在佛前懺悔，願令滅除，不復更作。」中、暮、夜三亦如是。

二者、念十方三世諸佛所行功德，及弟子眾所有功德，隨喜勸助。

三者、勸請現在十方諸佛初轉法輪，及請諸佛久住世間無量劫，度脫一切。

容，但如來化導眾生，不棄人、天、聲聞、緣覺功德，所以一切功德，都是發菩提心者所隨喜的。

(五)「六、請轉法輪」，「七、請佛住世」

1、依「共說」略釋要義

六、「請轉法輪」，七、「請佛住世」：在「三品法門」中，這二者是合為「勸請品(p.253)」的。這二者，出於各部派的共同傳說。

(1) 釋「請轉法輪」之要義

(一) 釋尊成佛以後，感到了佛法甚深，眾生不容易教化，曾有「我寧不說法，疾入於涅槃」的意境。

梵天(Brahmā)知道了，特來請佛說法，這才受請而大轉法輪。⁵⁶

佛法是不共世間的！世間的神教、哲學等學行，不是一無足取，而是對於徹悟人生的真義、實現人生的究竟歸宿，是無能為力的，惟有佛法才能達成這一目的。

梵天是印度的最高神，自稱是宇宙、人類、萬物的創造者。梵天來懇請說法，表

菩薩行此三事，功德無量，轉近得佛。以是故須請。

(2) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 61(大正 25, 495b9-11)：

菩薩禮佛有三品：一者、悔過品，二者、隨喜迴向品，三者、勸請諸佛品。廣說則無量無邊。

⁵⁶ 參見：

(1) 〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《增壹阿含經》卷 10〈19 勸請品〉(大正 02, 593a24-b21)：

爾時，世尊得道未久，便生是念：「我今甚深之法難曉難了，難可覺知，不可思惟，休息微妙，智者所覺知，能分別義理，習之不厭，即得歡喜。設吾與人說妙法者，人不信受，亦不奉行，唐有其勞，則有所損。我今宜可默然，何須說法！」……

爾時，梵天白世尊曰：「此閻浮提必當壞敗……此眾生類亦復如是，為生、老、病、死所見逼促，諸根應熟，然不聞法而便喪者，不亦苦哉！今正是時，唯願世尊當為說法。」……

(2) 〔後秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《長阿含·大本經》卷 1(大正 01, 8b15-c23)。

(3) 〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈54 大如品〉(大正 08, 334c27-335a17)：

佛告欲、色界諸天子：「如是，如是！諸天子！色即是薩婆若，薩婆若即是色……諸天子！以是義故，佛初成道時，心樂默然，不樂說法。何以故？是諸佛阿耨多羅三藐三菩提法甚深，難見難解，不可思惟知。微妙寂滅智者能知，一切世間所不能信。……四念處甚深，乃至一切種智甚深故，是法甚深。」

(4) 〔劉宋〕佛陀什共竺道生等譯，《彌沙塞部和醯五分律》卷 15(大正 22, 103c6-104a3)。

(5) 〔姚秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《四分律》卷 32(大正 22, 786c20-787a19)。

(6) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 7(大正 08, 109b22-c4)：

……復次，有諸佛無人請者，便入涅槃而不說法。……今是釋迦文尼佛，得道後五十七日寂不說法；自言：「我法甚深，難解難知！一切眾生縛著世法，無能解者，不如默然入涅槃樂。」是時，諸菩薩及釋提桓因、梵天王諸天合掌敬禮，請佛為諸眾生初轉法輪。佛時默然受請，後到波羅捺鹿林中轉法輪。……

(7) 印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，p.112：

四、勸請——請轉法輪，請佛住世：釋尊覺得佛法甚深，眾生不容易領受，有「不欲說法」的意思。由於梵天(Brahman)的勸請，才大轉法輪。晚年，因阿難(Ānanda)不請佛住世，佛才三月後涅槃了。大乘行者深信十方有佛，所以請初成佛道的說法；請要入涅槃的住世。這是願望佛法常在世間，為苦難眾生作依怙，出發於虔誠的護法心。

示了神教的無能為力，有待佛法的救濟。

佛轉法輪，是世間出現了新的希望，如昏暗中的明燈一樣，那是多難得呀！

〔2〕釋「請佛住世」之要義

（二）佛曾三次對阿難說：「佛四神足已多修習行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘，為世除冥，多所饒益，天人獲安。」

阿難聽了，當時沒有說什麼，釋尊這才答應了魔（māra）的請求，三月後入涅槃。⁵⁷這表示了：雖然說佛涅槃後，「自依止，法依止」，如法修行，與佛在世一樣。

實際上，佛涅槃後，雖然佛法在開展，教區在擴大，而佛法的真意義——究竟解脫的，卻大大的低落了。

這所以有「正法」與「像法」（後來又有「末法」）的分別，不免想到了佛法從世間滅失的悲哀。⁵⁸

⁵⁷ 參見：

（1）〔後秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《長阿含·遊行經》卷2（大正01，15b16-c19）：

佛告阿難：「俱至遮婆羅塔。」對曰：「唯然。」如來即起，著衣持鉢，詣一樹下，告阿難：「敷座，吾患背痛，欲於此止。」對曰：「唯然。」尋即敷座。

如來坐已，阿難敷一小座於佛前坐。佛告阿難：「諸有修四神足，多修習行，常念不忘，在意所欲，可得不死一劫有餘。阿難！佛四神足已多修行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘，為世除冥，多所饒益，天人獲安。」

爾時，阿難默然不對，如是再三，又亦默然。是時阿難為魔所蔽，矇矓不悟，佛三現相而不知請。佛告阿難：「宜知是時。」阿難承佛意旨，即從座起，禮佛而去。去佛不遠，在一樹下靜意思惟。

其間未久，時，魔波旬來白佛：「佛意無欲，可般涅槃，今正是時，宜速滅度。」……佛言：「止！止！波旬！佛自知時不久住也，是後三月，於本生處拘尸那竭娑羅園雙樹間，當取滅度。」時，魔即念：「佛不虛言，今必滅度。」歡喜踊躍，忽然不現。

（2）〔東晉〕法顯譯，《大般涅槃經》卷1（大正01，191b13-c11）：

……世尊須臾，從定而覺，告阿難言：「此毘耶離，優陀延支提、瞿曇支提、菴羅支提、多子支提、娑羅支提、遮波羅支提，此等支提，甚可愛樂。阿難！四神足人，尚能住壽滿於一劫若減一劫，如來今者有大神力，豈當不能住壽一劫若減一劫？」

爾時，世尊既開如是可請之門，以語阿難，阿難默然，而不覺知；世尊乃至慇懃三說，阿難茫然，猶不解悟，不請如來住壽一劫若減一劫，利益世間諸天人民。所以者何？其為魔王所迷惑故。爾時，世尊三說此語，猶見阿難心不開悟，即便默然。」……

爾時，世尊即便捨壽，而以神力住命三月。是時，大地十八相動，天鼓自鳴，以佛力故空中唱言：「如來不久當般涅槃。」……

（3）印順法師，《華雨集》（三），〈阿難過在何處〉，pp.106-108。

⁵⁸ 參見：

（1）〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·906經》卷32（大正02，226c6-29）：

……如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。……如來正法不為地界所壞，不為水、火、風界所壞，乃至惡眾生出世，樂行諸惡……律言非律，以相似法，句味熾然，如來正法於此則沒。……

迦葉！有五因緣令如來法、律不沒、不忘、不退。何等為五？若比丘於大師所，恭敬尊重，下意供養，依止而住，若法、若學、若隨順教、若諸梵行，大師所稱歎者，恭敬尊重，下意供養，依止而住。迦葉！是名五因緣如來法、律不沒、不忘、不退。是故，迦

2、勸請為禮佛之要行，以激發為法之熱忱

這二項傳說，在部派佛教中，沒有引起什麼問題。「初期大乘」興起，「勸請」成為「禮佛三品」之一。

晝夜六時對十方佛，初成佛道的，「(p.254)請轉法輪」；佛要入涅槃的，「請佛住世」。這是願望佛法的出現世間，佛法永遠存在於世間，為苦難眾生作依怙，這是真誠的護法心。⁵⁹

西元前後，印度的政局非常混亂；佛法在傳布中，不免要受到破壞、障礙。聖弟子

葉！當如是學：『於大師所，當修恭敬尊重，下意供養，依止而住；若法、若學、若隨順教、若諸梵行，大師所讚歎者，恭敬尊重，下意供養，依止而住。

(2)〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《中阿含經》卷 28(大正 01, 607b4-15)：

……阿難！若女人不得於此正法、律中，至信、捨家、無家、學道者，**正法當住千年**，今失五百歲，餘有五百年。阿難！當知女人不得行五事，若女人作如來、無所著、等正覺，及轉輪王、天帝釋、魔王、大梵天者，終無是處……

(3)〔北涼〕曇無讖譯，《大方等大集經》卷 56〈20 法滅盡品〉(大正 13, 379c5-13)：

今我涅槃後，正法五百年，住在於世間，眾生煩惱盡。
精進諸菩薩，得滿於六度，行者速能入，無漏安隱城。
像法住於世，限滿一千年，剃頭著袈裟，持戒及毀禁。
天人所供養，常令無所乏，如是供養彼，則為供養我。

(4)五百大阿羅漢等造，〔唐〕玄奘譯，《大毘婆沙論》卷 183(大正 27, 918c26-28)：

或有諸佛般涅槃後，經於七日正法便滅。然我世尊釋迦牟尼般涅槃後，乃至千歲正法方滅。

(5)〔隋〕吉藏撰，《勝鬘寶窟》卷 2(大正 37, 43c13-18)。

(6)〔唐〕道宣撰，《釋迦方志》卷 2(大正 51, 973c3-7)：

依《摩耶經》：「如來滅後正法五百年，像法一千年。」又依《善見毘婆沙》云：「如來滅後正法千年，像法亦爾；以度女人故，正法滅五百年。若諸女人能遵八敬，如法行道，正法住世還得千年。」

(7)印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.542。

(8)印順法師，《勝鬘經講記》，p.130：

正法，或與像法相對，如說正法千年，像法千年。或總稱如來聖教，如《法滅盡經》等說。正法住世，即佛法住世。

⁵⁹ 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845b16-c4)：

復次，善男子！言**請轉法輪**者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛剎，一一剎中念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成正覺，一切菩薩海會圍遶，而我悉以身、口、意業種種方便，慇懃勸請轉妙法輪。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我常勸請一切諸佛轉正法輪無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

復次，善男子！言**請佛住世**者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來將欲示現般涅槃者，及諸菩薩、聲聞、緣覺、有學、無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃，經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此勸請無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a20-23)：

十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。
諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住剎塵劫，利樂一切諸眾生。

面對當前的佛教，從內心激發護法的熱心；而將「請轉法輪」、「請佛住世」，作為禮佛要行，時時憶念，以激發佛弟子為法的熱忱！

(六)「十、普皆回向」

1、略釋「迴向」之要義

一〇、「普皆回向」：回向 (pariṇāma)，是迴轉趣向；迴向功德，是將所有功德，轉向於某一目的。

〈普賢行願品〉的迴向，是「所有禮讚、供養福，請佛住世、轉法輪，隨喜、懺悔諸善根，迴向眾生及佛道」。

依偈說，回向是將上來所說的「禮敬功德」、「讚歎功德」、「供養功德」、「懺悔功德」、「隨喜功德」、「勸請功德」——一切回向於眾生，與眾生同成佛道。⁶⁰

依偈文，可見重佛、重信的易行道（《三品經》也如此），本沒有「恒順眾生」與「常隨佛學」的。

2、略釋「迴向眾生、佛道」之要義

回向眾生及佛道，如《舍利弗悔過經》說：「學道以來所得（一切）福德，皆集聚合會，以持好心施與^{回向}天下十方人民、父母、蜎飛蠕動之類，皆令得其福；有餘少所，令某得之，令某等作佛道。」

異譯《菩薩藏經》說得更明白：「一切和合迴施與一切眾生，……一切和合迴向阿耨多羅三藐三菩提。(p.255) 以此善根，願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提。」

61

⁶⁰ 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，846a29-c29)：

復次，善男子！言普皆迴向者：從初禮拜乃至隨順，所有功德皆悉迴向盡法界、虛空界一切眾生，願令眾生常得安樂，無諸病苦；欲行惡法皆悉不成，所修善業皆速成就；關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路；若諸眾生因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果我皆代受；令彼眾生悉得解脫究竟成就無上菩提。菩薩如是所修迴向，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。善男子！是為菩薩摩訶薩十種大願具足圓滿。若諸菩薩於此大願隨順趣入，則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。……又復，是人臨命終時，最後剎那一切諸根悉皆散壞……能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。

(2)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，847a24-26)。

(3)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1(大正 10，879a16-18)：

我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。

(4)〔唐〕不空譯，《普賢菩薩行願讚》卷 1(大正 10，880b2-4)：

禮拜供養及陳罪，隨喜功德及勸請，我所積集諸功德，悉皆迴向於菩提。

⁶¹ 參見：

(1)〔後漢〕安世高譯，《佛說舍利弗悔過經》卷 1(大正 24，1091a25-b2)：

某等取諸學道以來所得福德，皆集聚合會，以持好心施與天下十方人民父母、蜎飛蠕動之類，皆令得其福。有餘少所，令某得之，令某等作佛道、行佛經，諸未度者某當度之，諸未脫者某等當脫之，諸未得泥洹者某等當令得泥洹。

菩薩修易行道所得的功德，回向眾生，就是將自己的功德轉而布施給眾生，使眾生離苦得樂，發心修行成佛。⁶²

3、辨釋：「迴向功德」之真義

(1) 提問

菩薩的功德，真能施與眾生、使眾生受福樂嗎？這裡面含有重大問題，也就是「自力」與「他力」。

一般神教都是重「他力」的，佛法說善惡因果、修因證果，一向是「自力」的；「大乘佛法」的「回向功德」，不違反佛法的特質嗎？

(2) 舉《論》等釋義

A、菩薩以財物、佛法施與眾生

(A) 列《論》文

《大智度論》卷六一（大正二五·四八七下——四八八上）說：

「共一切眾生者，是福德不可得與一切眾生，而果報可與。菩薩既得福德果報，衣服、飲食等世間樂具，以利益眾生。菩薩以福德清淨，（所有）身口，人所信受；為眾生說法，令得十善，……末後成佛。……是果報可與一切眾生，以果中說因，故言福德與眾生共。若福德可以與人者，諸佛從初發心所集福德，盡可與人！」

(B) 釋《論》義

經上說福德回向施與眾生，這是果中說因，是不了義說。

菩薩的福德，是不能轉施與別人的。

但菩薩發願化度眾生，所以依此福德善根，未來福慧具足，就能以財物、佛法施與眾生；使眾生得財物，能依法修行，成就佛道。

(2) [梁] 僧伽婆羅譯，《菩薩藏經》卷1(大正24, 1088c27-1089a10)：

我於無始生死所作功德善根，或於佛、或於法、或於僧，或一人乃至施與畜生一搏食，或懺悔、或勸請、或隨喜，或歸依三寶、受戒功德，一切和合迴施與一切眾生，如諸佛、世尊現智、無著智迴施與一切眾生，我亦如是迴施一切眾生。如手捉寶珠施與一切，如雲降雨潤益，無盡無減，為眾生富貴無減，為功德無減、法無減、智慧無減、樂說無減，為阿耨多羅三藐三菩提，為得一切智，我以此功德施與眾生，一切和合迴向阿耨多羅三藐三菩提，以此善根願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提，得一切智。

⁶² 參見：印順法師，《華雨集》（一），〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，pp.37-38：

把功德迴向於菩提道，是不望果報的。而迴向可以分成三種，凡是合乎這三種的，就是迴「向菩提道」：第一種是**所有功德與一切眾生共**……把功德迴向給別人，並不表示自己的功德就沒有了。或許學過算學的人會說：這就糟了，假使功德有一百分，分九十九分給別人，自己豈不只剩下一分？若是這麼想，自然就會感到捨不得。但是成佛這件事，不是可以這樣計算的，能存這樣的心理，菩薩的功德也就更大，這正是「若與人己愈有」的道理。……懂佛法的人，是願意把自己的功德迴向一切眾生的。

第二種是**迴向法界**，此乃由於自己所具有的功德，是無二無別的，不一定在這裡或是在那裡，而法界平等，沒有彼此之差別。第三種是**以此功德做為成佛的資糧**，此即是**迴向菩提**。具足這三者，就可算是大乘的迴向。如此，一舉一動乃至極微小的功德，都可作為成佛的資糧。

如自己的福德而可以迴施 (p.256) 眾生，那是違反「自力」原則的。⁶³

佛菩薩的功德無量，如可以迴施眾生，那世間應該沒有苦惱眾生，都是佛菩薩那樣，也不用佛菩薩來化度了！

B、將功德迴向無上菩提，非施與眾生

(A)《十住毘婆沙論》

《十住毘婆沙論》這樣說：「我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道。」⁶⁴

菩薩發菩提心，求成佛道，主要是為了救度一切眾生。

所以「迴向眾生及佛道」，是說「為諸眾生故」，以一切功德迴向阿耨多羅三藐三菩提，並非以福德善根施與眾生。

(B)《普賢菩薩行願讚》

《普賢菩薩行願讚》但說「悉皆迴向於菩提」，⁶⁵沒有說迴向眾生，也許是為了避免讀者的誤解吧！

三、辨釋：易行道之要義與發展

(一) 以佛為中心的進修

1、於佛前修習三品(事)

「大乘佛法」的易行道，主要是懺悔、隨喜、勸請——三品。

這是在十方佛前進行的，所以從「禮佛」而分出：禮敬、讚歎、供養——三事。

修行終了，這一切功德，為一切眾生而回向於佛道。所以易行道的主體，到此為止。

2、舉《經》明四法(行)之修習

(1) 列《經》說

⁶³ 參見：印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，pp.112-113：

迴向 (pariṇāma) 是迴轉趣向，將自己所有念佛等功德，轉向於某一目標。〈普賢行願品〉說：「迴向眾生及佛道」。一切功德，迴向給眾生，與眾生同成佛道。自己所作的功德，能轉給別人嗎？《大智度論》說……自己所作的功德，是不能迴向給眾生的。但自己功德所得的福報，菩薩可以用來利益眾生，引導眾生同成佛道。這樣的迴向說，才沒有違反「自作自受」的因果律。

⁶⁴ 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 5〈10 除業品〉(大正 26, 46b7-c12)：問曰：汝以說懺悔、勸請、隨喜。云何為迴向？答曰：我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道。……是三世諸佛福德，及因諸佛所生福德，心皆隨喜，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

⁶⁵ 參見：

(1) 〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 846a29-c29)。

(2) 〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a24-26)。

(3) 〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1(大正 10, 879a16-18)：

我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。

(4) 〔唐〕不空譯，《普賢菩薩行願讚》卷 1(大正 10, 880b2-4)：

禮拜供養及陳罪，隨喜功德及勸請，我所積集諸功德，悉皆迴向於菩提。

《華嚴經·十迴向品》，二處說到：

(一)、懺悔、禮敬、勸請、隨喜——「悉以迴向」；⁶⁶

(二)、懺悔、隨喜、禮敬、勸請——迴向。⁶⁷

〈離世間品〉說：「四行是菩薩道：懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來。」

68

⁶⁶ 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(大正 09, 497a7-23)：

佛子！何等為菩薩摩訶薩第五無盡功德藏迴向？此菩薩摩訶薩修悔過善根，離一切業障。於去、來、今佛一切善根，及三世一切眾生善根，皆悉隨喜。於諸如來，尊重恭敬、禮拜、供養所生善根；勸請諸佛所生善根……菩薩摩訶薩於此一切善根，皆悉隨喜。……乃至無上菩提境界善根；菩薩摩訶薩以此諸善根，皆悉迴向。……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 25〈25 十迴向品〉(大正 10, 133a6-c11)：

佛子！云何為菩薩摩訶薩無盡功德藏迴向？

佛子！此菩薩摩訶薩以懺除一切諸業重障所起善根；禮敬三世一切諸佛所起善根；勸請一切諸佛說法所起善根；聞佛說法精勤修習，悟不思議廣大境界所起善根；於去、來、今，一切諸佛、一切眾生所有善根，皆生隨喜所起善根……於如是等皆生隨喜所有善根。菩薩如是念不可說諸佛境界及自境界，乃至菩提無障礙境，如是廣大無量差別一切善根，凡所積集，凡所信解，凡所隨喜，凡所圓滿，凡所成就，凡所修行，凡所獲得，凡所知覺，凡所攝持，凡所增長，悉以迴向莊嚴一切諸佛國土……

⁶⁷ 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(大正 09, 528b5-17)：

佛子！何等為菩薩摩訶薩第九無縛無著解脫心迴向？此菩薩摩訶薩於一切善根，不生輕心，不輕出生死心，不輕攝善根心，不輕專求一切善根心，不輕悔過心，不輕隨喜善根心，不輕禮他方佛心，不輕恭敬合掌業心，不輕禮拜塔廟尊重業心，不輕勸請他方諸佛轉法輪業心。菩薩摩訶薩常樂攝受彼諸善根，堅固不壞……菩薩摩訶薩以無縛無著解脫心，彼善根迴向，具足普賢身、口、意業……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 25〈25 十迴向品〉(大正 10, 165b6-169b6)：

佛子！云何為菩薩摩訶薩無著無縛解脫迴向？

佛子！是菩薩摩訶薩於一切善根，心生尊重。所謂：於出生死，心生尊重；於攝取一切善根，心生尊重；於希求一切善根，心生尊重；於悔諸過業，心生尊重；於隨喜善根，心生尊重；於禮敬諸佛，心生尊重；於合掌恭敬，心生尊重；於頂禮塔廟，心生尊重；於勸佛說法，心生尊重。於如是等種種善根，皆生尊重，隨順忍可。佛子！菩薩摩訶薩於彼善根，皆生尊重，隨順忍可時，究竟欣樂，堅固信解；自得安住，令他安住；勤修無著，自在積集；成勝志樂，住如來境；勢力增長，悉得知見。以諸善根如是迴向……

⁶⁸ 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈33 離世間品〉(大正 09, 654c23-655b18)：

佛子！菩薩摩訶薩有十種道。何等為十？所謂：一道是菩薩道……四行是菩薩道，悔過除罪、隨喜功德、恭敬勸請無量諸佛、善知迴向故。長養五根是菩薩道……六通自在是菩薩道……七念是菩薩道……八正道分是菩薩道……九次第定是菩薩道……如來十力是菩薩道……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 57〈38 離世間品〉(大正 10, 300b3-c26)：

佛子！菩薩摩訶薩有十種道。何等為十？所謂：一道是菩薩道，不捨獨一菩提心故。二道是菩薩道，出生智慧及方便故。三道是菩薩道，行空、無相、無願，不著三界故。四

(2) 釋經義

易行道的本義，就是這些。大乘行者，對佛禮敬、供養，堅定了清淨的大乘信心；
懺悔，使內心沒有疑悔，不礙修行；

隨喜佛菩薩等的功德，養成樂人為善的無私心；

勸請能激發護持佛法的熱忱；

並以一切功德，為眾生而迴向佛道（不為一切眾（p.257）生，就會趣入涅槃）。

3、小結

易行道是以佛為中心的進修，能成就這樣的菩薩心行，也就能不退阿耨多羅三藐三菩提了！

(二) 別釋：「八、常隨佛學」，「九、恆順眾生」

1、為符順《經》之體裁

八、「常隨佛學」⁶⁹，九、「恆順眾生」⁷⁰：為了符合《華嚴經》的體裁，滿足「十」

行是菩薩道，懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來，善巧迴向無休息故。五根是菩薩道……六通是菩薩道。……七念是菩薩道……隨順菩提八聖道是菩薩道……八九次第定是菩薩道……學佛十力是菩薩道……

⁶⁹ 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845c5-23)：

復次，善男子！言常隨佛學者：如此娑婆世界毘盧遮那如來，從初發心精進不退，以不可說不可說身命而為布施；剝皮為紙，折骨為筆，刺血為墨，書寫經典，積如須彌，為重法故，不惜身命，何況王位、城邑、聚落、宮殿、園林一切所有，及餘種種難行、苦行，乃至樹下成大菩提，示種種神通，起種種變化，現種種佛身，處種種眾會：或處一切諸大菩薩眾會道場，或處聲聞及辟支佛眾會道場，或處轉輪聖王、小王眷屬眾會道場，或處剎利及婆羅門、長者、居士眾會道場，乃至或處天龍八部、人、非人等眾會道場。處於如是種種眾會，以圓滿音，如大雷震，隨其樂欲，成熟眾生，乃至示現入於涅槃。如是一切，我皆隨學，如今世尊毘盧遮那，如是盡法界、虛空界十方三世一切佛剎，所有塵中一切如來皆亦如是，於念念中，我皆隨學。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨學無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a26-b1)：

我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養過去諸如來，及與現在十方佛。
未來一切天人師，一切意樂皆圓滿，我願普隨三世學，速得成就大菩提。

⁷⁰ 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845c24-846a28)：

復次，善男子！言恆順眾生者：謂盡法界、虛空界十方剎海，所有眾生種種差別，所謂：卵生、胎生、濕生、化生……乃至一切天龍八部、人、非人等，無足、二足、四足、多足，有色、無色，有想、無想、非有想、非無想，如是等類，我皆於彼隨順而轉，種種承事，種種供養，如敬父母，如奉師長，及阿羅漢乃至如來，等無有異。……菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛；若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來；若令眾生生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲心而為體故。因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。譬如曠野沙磧之中有大樹王，若根得水，枝葉、華果悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故？若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。善男子！汝於此義應如是解。以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲，以大悲

數，〈普賢行願品〉長行，才加入此二願。

2、略釋要義

約意義說，這二者是菩薩道所應有的。

(1) 釋「常隨佛學」

在修學過程中，生生世世見佛聞法，是向上不退的最佳保證！到底應該怎樣修學？也只有學習諸佛那樣的（因中）修學，才能圓成佛道。

(2) 釋「恆順眾生」

「恆順眾生」，是於眾生「隨順而轉」：尊重眾生，救助眾生，利益眾生。

《思益梵天所問經》說：「菩薩有四法善知方便」，在隨喜、懺悔、勸請外，「順眾生意」，也確是方便之一。⁷¹

四、結說

上來的解說，是依易行道的十支，作一般的解說，並非專依〈普賢行願品〉說的。

心隨眾生故，則能成就供養如來。菩薩如是隨順眾生，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨順無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐]般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正10, 847b13-16)：

悉除一切惡道苦，等與一切群生樂，如是經於剎塵劫，十方利益恆無盡。

我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恆修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。

⁷¹ 參見：

(1) [姚秦]鳩摩羅什譯，《思益梵天所問經》卷1(大正15, 35c7-10)：

梵天！菩薩有四法善知方便。何等四？一者、順眾生意，二者、於他功德起隨喜心，三者、悔過除罪，四者、勸請諸佛；是為四。

(2) [元魏]菩提流支譯，《勝思惟梵天所問經》卷1(大正15, 65a21-25)：

梵天！諸菩薩摩訶薩畢竟成就四法，善知方便教化眾生。何等為四？一者、隨順眾生意故，二者、於他功德起隨喜心故，三者、悔過除罪故，四者、勸請諸佛故；是為四法。

(3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈華嚴法門〉，pp.1133-1134：

……十種廣大行願，在佛教思想史上，是《舍利弗悔過經》——「懺悔法門」，及往生極樂世界的「淨土法門」，在流行發展中，與「華嚴法門」相結合，而成「華嚴法門」的初門，也就稱為「普賢行願」。

先從「懺悔法門」來說：《舍利弗悔過經》，說悔過，助其歡喜隨喜，勸請——請轉法輪、請佛住世——三聚（或譯「三品」、「三支」）。這部經，是以懺悔為主的，在十方一切佛前，自說過去與現在的一切過失；以懺悔功德，「持與」迴向眾生同成佛道。原始本是懺悔迴向，是一般的、重信願的法門。「下品般若」立隨喜迴向，隨喜一切佛功德，及二乘人天的一切功德，以隨喜功德來迴向佛道，是重智證的法門。「隨喜功德」被「懺悔法門」採取了，後來又加上勸請，而成為三類福德的迴向佛道，如《舍利弗悔過經》所說的。

《悔過經》的成立，相當的早，《法鏡經》與《離垢施女經》，已說到日夜六時誦習「三品法門」了。三品法門，在印度非常的流行，如《賢劫經》說：「念佛法，勤悔過，樂助隨喜功德，施眾生迴向因，勸請佛轉法輪」。《思益梵天所問經》說：四法能善知方便：順眾生意，隨喜功德，悔過，勸請諸佛。這都是「三品法門」的修法。

龍樹(Nāgārjuna)是以「般若法門」為宗本的；《般若經》是隨喜迴向相次第的，所以龍樹所說，都以懺悔、勸請、隨喜、迴向為次第，如《十住毘婆沙論》，《菩提資糧論》，《寶行王正論》。《大智度論》說……雖是四支（如分請轉法輪與請佛住世為二，就含有五支），仍隨順古說，合為三品。