

## 《成佛之道》

### 第五章 大乘不共法（甲二 1/2）

（印順導師《成佛之道（增注本）》p.272 ~ p.334）

釋貫藏 敬編 2025.12

目次<sup>1</sup>

甲二 修菩薩行〔行菩提〕.....	2
乙一 菩薩行門.....	2
丙一 總說：大乘通行.....	2
丁一 大乘要則.....	2
戊一 學佛三要〔大乘三心：人三特勝向最上最善擴展〕.....	2
戊二 成佛因行〔依三心修一切善行（心行合一）〕.....	2
丁二 菩薩學處〔十善為本的三聚戒（三心相應的一切善行）〕.....	7
丙二 詳論：菩薩學處〔三聚戒〕.....	9
丁一 律儀戒：總別重戒〔總相戒與四重戒——退菩提心與嫉慳瞋慢〕.....	9
丁二 攝善法戒・饒益有情戒.....	11
戊一 總說：菩提道品〔六度與四攝——攝善法戒與饒益有情戒〕.....	11
戊二 詳論.....	12
己一 六度〔攝善法戒：自成熟佛道〕.....	13
庚一 施.....	13
辛一 利生根本〔四攝根本（捨己利他 與利他為先的菩薩心行相合）〕.....	13
辛二 能施所施.....	14
壬一 施者三類〔動機不同〕.....	14
壬二 所施三類.....	15
辛三 行施態度與心境.....	15
辛四 三不應施.....	16
辛五 最勝善施.....	17
辛六 世出世施.....	17
庚二 戒.....	18
辛一 不損護生〔普施無畏〕.....	18
辛二 失持得失.....	19
壬一 失戒過失.....	19
壬二 持戒功德.....	19
辛三 持戒心態.....	20
壬一 輕重等護.....	20
壬二 絕戒慢 不著相.....	20

<sup>1</sup> 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

庚三 忍.....	22
辛一 攝護眾生〔成就施戒功德〕.....	22
辛二 三類忍.....	22
辛三 特明忍辱〔怨忍〕.....	23
※前三度綜述：在家 福資 色身〔後三度：出家 慧資 法身〕.....	25
庚四 精進.....	25
辛一 福智資糧.....	25
辛二 精進心態：無盡無限〔無厭如海 力盡不止〕.....	26
辛三 對治障難.....	27
壬一 總說二障：不想進修 不敢（怯）進修.....	27
壬二 詳治怯障.....	27
癸一 三退應練心.....	27
癸二 易行方便.....	29
子一 總明.....	29
子二 例舉二門.....	30
丑一 彌陀淨土.....	30
丑二 藥師淨土.....	32
辛四 修集四力.....	32

## ——本文<sup>2</sup>——

### 甲二 修菩薩行〔行菩提〕

#### 乙一 菩薩行門

#### 丙一 總說：大乘通行

#### 丁一 大乘要則

#### 戊一 學佛三要〔大乘三心：人三特勝向最上最善擴展〕

菩薩之所乘，菩提心相應，慈悲為上首，空慧是方便。

#### 戊二 成佛因行〔依三心修一切善行（心行合一）〕

依此三要門，善修一切行；一切行皆入，成佛之一乘。<sup>3</sup>

<sup>2</sup> 案：1、印順導師原文的每一段落，首行所空的二字元，標以灰色網底。

2、凡「首行未空二字元的段落」，在印順導師原文中，皆屬「同一段落」。

3、文中「上標編號」，為編者所加。

4、註腳引文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕…」或「…〔下略〕…」表示。

5、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

6、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

<sup>3</sup> (1) 印順導師《學佛三要》〈學佛三要〉p.74 ~ p.77：

一、總說

(一) 結上（願菩提），起下（行菩提）

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>趣入大乘道的不同根性，<sup>〔2〕</sup>佛性，<sup>〔3〕</sup>發菩提心的尊勝，都已說到了。  
<sup>〔二〕</sup>大乘道，<sup>〔1〕</sup>發願以後，<sup>〔2〕</sup>就應該見於實行。

四 發心・修行・證得

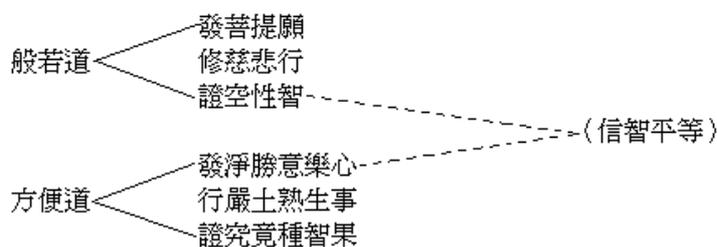
真發菩提心，真修菩薩行，對於大乘要道的信願、慈悲、智慧，即使有些偏重，也必然是具足的。…〔中略〕…真能表達佛教的真諦，成為人間的無上法門，唯有大乘菩薩行——信願、慈悲、智慧的總和，從相助相成而到達圓修圓證。

<sup>〔一〕</sup>三事是不可偏缺的，然在修學過程中，有著一定的進修次第；從重此而進向重彼，次第進修到完成的學程。<sup>〔1〕</sup>從凡夫的心境而開始修學，一定要知道先後次第。<sup>〔2〕</sup>如誇談圓融，一切一切，只是口頭爽快，事實會證明什麼也不成就的。

<sup>〔二〕</sup>菩薩道的歷程，經論說得很多，大體可分為二道——般若道，方便道。<sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>凡夫初學菩薩行，首先要發菩提心。發菩提心，才進入菩薩的學程，這是重於信願的。<sup>〔B〕</sup>發心以後，進入修行階段。菩薩行，以利他為主，修集一切福德智慧，決不是但為自己，這是重於慈悲的。<sup>〔C〕</sup>等到福智資糧具足，悲慧平等，這才能智證平等法性，那是重在般若（無生法忍）了。上來是菩薩般若道的進修過程——發心，修行，證得。

<sup>〔2〕</sup><sup>〔A〕</sup>般若的證入空性，在菩薩道的進修中，即是方便道的發心。這是勝義菩提心，信智合一，名為「證淨」。<sup>〔B〕</sup>此後，菩薩著重於度脫眾生，莊嚴國土；著重於不離智慧的慈悲大行。<sup>〔C〕</sup>到圓滿時，究竟證得無上菩提——一切智智，也可說是智的證得。這是方便道的進修歷程——發心，修行，智證。

<sup>〔三〕</sup>合此二道，一共有五位。這是菩薩進修的必然程序，值得我們學菩薩行的深切記取！



<sup>〔一〕</sup>這二道五位，也可總合為三：<sup>〔1〕</sup>初一是發心，<sup>〔2〕</sup>中三是修行（從悲行到智行，又從智行到悲行），<sup>〔3〕</sup>後一是證果。

<sup>〔二〕</sup>然完備的說，這是從凡夫而到達佛果的過程，是三德的不斷深化，淨化，到達圓滿。<sup>〔1〕</sup>凡夫本是（愚妄的，有漏雜染的）意欲本位的。<sup>〔A〕</sup>從凡夫地起信願，<sup>〔B〕</sup>經慈悲<sup>〔C〕</sup>而入聖智。<sup>〔2〕</sup>聖智也就是聖者的信願（淨勝意樂），這是經悲行的熏修，智行的淨化，達到信智合一，為菩薩的信願。<sup>〔A〕</sup>依此菩薩的信願（清淨而還沒有純），再經<sup>〔B〕</sup>慈悲廣行的熏修，<sup>〔C〕</sup>智慧的融洽，圓證得一切智智，也就是究竟的純淨的信願。這才到達了智慧、慈悲、信願的究竟圓滿。

<sup>〔三〕</sup>從凡夫地，發心學菩薩行，無限深廣，而實以此三為道的宗要。

(2) 印順導師《佛法概論》〈第十九章 菩薩眾的德行〉p.251 ~ p.257：

第二節 從利他行中去成佛

三心 菩薩行是非常深廣的，這只能略舉大要，可從《般若經》的依止三心而行六度萬行來說。三心，是「一切智智相應作意，大悲為上首，無所得為方便」。…〔中略〕…

依三心修六度 依上面所說的三心，才能修菩薩的六度。但這是說，菩薩的一切德行，不能離去這偉大目標，純正動機，適當技巧，不是說三者圓滿了再來修學。六度是菩薩行的大綱，…〔中略〕…

依六度圓滿三心 菩薩的修行六度，出發於三心，歸結於三心，又進修於三心的推移過程中。試約菩薩行的歷程來解說：…〔下略〕…

**（二）聲聞緣覺二乘，通於因果；大乘，重因行名菩薩乘、重果德名佛乘**

<sup>〔一〕</sup>說到菩薩的正行，就要先論到菩薩行所不可少的要素。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>聲聞乘與緣覺乘，是通於因果的。<sup>〔2〕</sup>但大乘中，<sup>〔A〕</sup><sup>〔a〕</sup>重於因行的，名菩薩乘；<sup>〔b〕</sup>重於果德的，名佛乘。<sup>〔B〕</sup><sup>〔a〕</sup>因圓<sup>〔b〕</sup>果滿，為大乘法的全體。<sup>4</sup>

**二、正釋**

**（一）釋「菩薩之所乘，菩提心相應，慈悲為上首，空慧是方便」：菩薩行所不可少的三要素**

**1.菩薩之所乘**

現在<sup>〔1〕</sup>從成佛之道——因行來說，大乘是「菩薩」「所乘」的法門；<sup>〔2〕</sup>依此法門，從凡夫地而趣入大菩提，也叫一切智海。

**2.菩提心相應，慈悲為上首，空慧是方便：學佛三要，大乘三心**

**※菩提心是志願，慈悲心是動機，法空慧是技巧**

<sup>〔一〕</sup>菩薩行中，不論修持什麼，有必不可少的三要則。

例如布施，<sup>〔1〕</sup>一、要與「菩提心相應」，就是為了上求下化的志願而布施。<sup>〔2〕</sup>二、施時要以「慈悲」心「為上首」，為先導，就是從慈悲心而引發布施。<sup>〔3〕</sup>三、法「空慧是方便」，方便是善巧的別名。<sup>〔A〕</sup>如不著施者，受者，所施的物件，名為有方便。<sup>〔B〕</sup>如沒有法空慧，著相布施，名為不善巧，無方便，不能出離生死，而趣向一切智海。

<sup>〔二〕</sup>可以說：<sup>〔1〕</sup>菩提心是志願所在，<sup>〔2〕</sup>慈悲心是動機，<sup>〔3〕</sup>法空慧是做事的技巧。<sup>5</sup>

<sup>4</sup> 1、「菩薩行所不可少的要素」：即頌文「菩薩之所乘，菩提心相應，慈悲為上首，空慧是方便。依此三要門，…」，即「學佛三要」。

2、「菩薩的正行」，即「重於因行的，名菩薩乘」，即頌文「依此三要門，善修一切行」。

3、「重於果德的，名佛乘」，即頌文「一切行皆入，成佛之一乘」。

<sup>5</sup> 印順導師《佛法概論》〈第十九章 菩薩眾的德行〉p.251 ~ p.253：

**第二節 從利他行中去成佛**

三心 菩薩行是非常深廣的，這只能略舉大要，可從《般若經》的依止三心而行六度萬行來說。三心，是「一切智智相應作意，大悲為上首，無所得為方便」。

一、無所得為方便，是菩薩行的善巧——技巧。<sup>〔1〕</sup>一般的行為，處處為自我的私欲所累，弄得處處是荊棘葛藤，自己不得自在，利他也不外自私。這惟有體悟空無所得，才能解脫自由。<sup>〔2〕</sup>聲聞雖體悟不取一切法相的空慧，由於偏于空寂，所以自以為一切究竟，不再努力于自利利他的進修。這樣，無所得又成為障礙了。<sup>〔3〕</sup>菩薩的空慧，雖是法增上的理智，但從一切緣起有中悟解得來，而且是悲願——上求佛道，下化有情所助成的，所以能無所為而為，成為自利利他的大方便。

二、一切智智相應作意，是菩薩行的志向。一切智智即佛的無上覺。心與佛的大覺相應，淺顯的說，這是以悲智圓成的大覺大解脫為目標，立定志向而念念不忘的趨求，要求自己也這樣的大覺，這是自增上的意志。<sup>〔1〕</sup>一般的意欲，以自我為中心而無限的渴求。<sup>〔2〕</sup>聲聞行以無貪得心解脫，偏於自得自足。<sup>〔3〕</sup>菩薩的發菩提心，是悲智融和淨化了的意志。有這大願欲，即是為大覺而勇于趨求的菩薩。

三、大悲為上首，菩薩行的方便、志趣，都以大悲為上首的。大悲是菩薩行的動機，是世間增上的情感。為了救濟一切，非以無所得為方便，一切智智為目標不可。「菩薩但從大悲生，不從餘善生」。「未能自度先度他，菩薩於此初發心」。這是菩薩行的心髓，以慈悲為本，從利他中完成自利——其實是自利與利他的互相促進，進展到自利利他的究竟圓成。

依三心修六度 依上面所說的三心，才能修菩薩的六度。但這是說，菩薩的一切德行，不能離去這偉大目標，純正動機，適當技巧，不是說三者圓滿了再來修學。…〔下略〕…

**（二）釋「依此三要門，善修一切行；一切行皆入，成佛之一乘」**

**1. 依此三要門，善修一切行**

如「依此三要門」為本，「善」巧的「修」習「一切行」：<sup>(1)</sup> 世間善法的五戒，十善，三福業也好；<sup>(2)</sup> 出世善法的四諦，緣起，三學，八正道，三十七道品也好；<sup>(3)</sup> 大乘法的六度，四攝，百八三昧，四十二字門等也好：

**2. 一切行皆入，成佛之一乘**

這「一切行皆」就歸「入」於「成佛之」道的「一乘」法了。<sup>6</sup>

<sup>6</sup> (1) 印順導師《佛在人間》〈從依機設教來說明人間佛教〉p.34 ~ p.36：

再說三乘與一乘：人天乘，本不是佛法的宗要，佛法的重心是出世間的。人天乘法，也不但是佛法的，像中國的儒、道，西方的耶教，與中東的回教，動機與行為，大都是契合人天乘法的。就是世間的政治學術，也很多是符合人天法的。所以人天乘法，是共世間的，顯不出佛法的特殊。佛法的特質是出世法，即是三乘法。三乘，即聲聞乘，緣覺乘，菩薩乘。三乘的差別，上面已約略說到。

一乘，即一大乘。三乘中也有大乘，與一乘有什麼差異呢？如說：三乘同入無餘涅槃，聲聞，緣覺的無學果是究竟的，這即是三乘說。如說：不但菩薩決定成佛，聲聞與緣覺將來一定要回心向大，同歸於唯一大路——成佛，這即是一乘說。一開始就發菩提心的，叫直往大乘；先修二乘，再回心向大乘，叫迴入大乘。從學菩薩行，成如來果說，大乘與一乘，並無實質的差別。

佛法中一向有三乘與一乘的諍論，根本在二乘的是否究竟？這如：



表中二條短線，如二乘；另一條長線，如一大乘。<sup>(一)(1)</sup> 在經說二乘究竟時，菩薩乘與二乘相對，稱為大乘。<sup>(2)</sup> 但二乘是終要轉入大乘成佛的，唯大無小，所以大乘即成為一乘。

<sup>(二)(1)</sup> 三乘究竟，本是方便說的。<sup>(2)</sup> 在證入法性平等中，同歸一乘，為必然的結論（所以，<sup>(A)</sup>《般若經》說，阿羅漢等聖者，是一定會信受大乘般若的。<sup>(B)</sup>《法華經》等說，如聲聞而不信一大乘，是增上慢人，自以為是阿羅漢，而不是真阿羅漢）。

<sup>(一)</sup> 通約三乘來說，<sup>(1)</sup> 二乘是出世間法，<sup>(2)</sup> 菩薩乘也是出世法，但特別稱讚為出世上上法。因為菩薩不但求自己成佛，也願一切有情得度，為大智、大悲、大願、大行的合一。

<sup>(二)</sup> 對人天乘說，大乘是出世的，也是人世的，是世間法與出世間法的統一，到達更高的完成。

(2) 印順導師《學佛三要》〈學佛三要〉p.65 ~ p.68：

一 信願·慈悲·智慧

佛法，非常的高深，非常的廣大！太深了，太廣了，一般人摸不清門徑，真不知道從那裡學起。然而，佛法決不是雜亂無章的，自有他一以貫之的，秩然不亂的宗要。古來聖者說：一切法門——方便的，究竟的，方便的方便，究竟的究竟，無非為了引導我們趣入佛乘。或是迴邪向正的（五乘法），或是迴縛向脫的（三乘法），或是迴小向大的（一乘法）：諸佛出世，無非為了此「大事因緣」，隨順眾生的根機而淺說深說，橫說豎說。所以從學佛的立場說，一切法門，都可說是菩薩的修學歷程，成佛的菩提正道。

由於不同的時節因緣（時代性），不同的根性習尚，適應眾生的修學方法，不免有千差萬別。然如從不同的方法而進求他的實質，即會明白：佛法決非萬別千差，而是可以三句義來統攝的，統攝而會歸於一道的。不但一大乘如此，五乘與三乘也如此。所以今稱之為「學佛三要」，即學佛的三大心要，或統攝一切學佛法門的三大綱要。

什麼是三要？如《大般若經》說：「一切智智相應作意，大悲為上首，無所得為方便」。《大般若經》著重於廣明菩薩的學行。菩薩應該遍學一切法門，而一切法門（不外乎修福修慧），都要依

**3. 結說**

簡單地說：<sup>〔一〕</sup>有了這三心，一切善行都是大乘法；

<sup>〔二〕</sup>如<sup>〔1〕</sup>離了這三心，<sup>〔2〕</sup>或缺少了，什麼也不是成佛的法門了。

**三、詳明：大乘三心**

**（一）舉經論明**

**1. 引文**

<sup>〔一〕</sup>《大般若經》說到菩薩的修行時，總是說：『<sup>〔1〕</sup>一切智智相應作意，<sup>〔2〕</sup>大悲為首，<sup>〔3〕</sup>由無所得而為方便』(5.023)<sup>7</sup>；這就是本文所說的三心。

<sup>〔二〕</sup>依此，龍樹的《寶鬘論》說：『<sup>〔1〕</sup>本調菩提心，堅固如山王；<sup>〔2〕</sup>大悲遍十方；<sup>〔3〕</sup>不依二邊慧』(5.024)<sup>8</sup>。

<sup>〔三〕</sup>《大日經》也大體相同說：『<sup>〔1〕</sup>大菩提為因，<sup>〔2〕</sup>悲為根本，<sup>〔3〕</sup>以方便而至究竟』(5.025)<sup>9</sup>（漢譯誤作方便為究竟）。

**2. 釋義**

<sup>〔一〕</sup>一切智智相應作意，就是《法華經》的『一切智願』，也就是菩提心的別名。

<sup>〔二〕</sup>大悲是遍十方一切眾生而起，所以說遍十方際。

<sup>〔三〕</sup><sup>〔1〕</sup>無所得是般若，就是不依有無二邊的空性慧。

<sup>〔2〕</sup><sup>〔A〕</sup>《大日經》兼存有相說，所以說以種種的方便而到達究竟。<sup>〔B〕</sup>但成佛的主要方便，不能不說是都無所得的空慧。因為如取著相，什麼都不能到於究竟了。

此三句義來修學。一切依此而學；一切修學，也是為了圓滿成就此三德。所以，這實在是菩薩學行的肝心！古人說得好：「失之則八萬法藏冥若夜遊，得之則十二部經如對白日」。

…〔中略〕…所以，這三句是菩提願，大悲心，性空慧，為菩薩道的真實內容，菩薩所以成為菩薩的真實功德！

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>從菩薩學行的特勝說，大菩提願，大慈悲心，大般若慧，是超過一切人天二乘的。<sup>〔2〕</sup>然從含攝一切善法說，那麼<sup>〔A〕</sup>人天行中，是「希聖希天」，對於「真美善」的思慕。二乘行中，是向涅槃（菩提）的正法欲——出離心。菩薩行即大菩提願。<sup>〔B〕</sup>又，人天行中，是「眾生緣慈」。二乘行中，是「法緣慈」。菩薩行即「無所緣慈」。<sup>〔C〕</sup>又，人天行中，是世俗智慧。二乘行中，是偏真智慧。菩薩行即無分別智（無分別根本智，無分別後得智）。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>從對境所起的心行來說，非常不同；<sup>〔2〕</sup>如從心行的性質來說，這不外乎信願、慈悲、智慧。所以菩薩行的三大宗要，超勝一切，又含容得世出世間一切善法，會歸於一菩薩行。

法體	人天行	二乘行	菩薩行
信願	希聖希天	出離心	菩提願
慈悲	眾生緣慈	法緣慈	慈悲心
智慧	世俗智慧	偏真智慧	般若智

我們發心學佛，不論在家出家，都要從菩薩心行去修學，學菩薩才能成佛。菩薩行的真實功德，是所說的三大心要。我們應反省自問：我修習了沒有？我向這三方面去修學沒有？如沒有也算修學大乘的菩薩嗎？我們要自己警策自己，向菩薩看齊！

<sup>7</sup> 註解~5.023 《大般若波羅蜜多經》卷四一二（大正七·六七中）。

<sup>8</sup> 註解~5.024 《入中論》卷一引論（三頁下）。

<sup>9</sup> 註解~5.025 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷一（大正一八·一中——下）。

### 3.特明：三心同等重要而不可或少，初學可偏重而不可偏廢

在大乘法中，這三者<sup>〔一〕</sup>是同等的重要，不可或少的。

<sup>〔二〕</sup>但大乘經是各有所宗重的，或特重菩提心，或特重大悲心，或特重般若的都無所得；每把他說作首要的。<sup>〔1〕</sup>這是依所宗要而巧說，<sup>〔2〕</sup>其實這三者，初學是可以偏重而不可偏廢的。

#### （二）依人三特勝明

##### 1.詳明

##### （1）對比大乘三心與儒者三達德

<sup>〔一〕</sup>這三心<sup>〔1〕</sup>是大乘的通行，正與儒者的三達德——<sup>〔A〕</sup>智、<sup>〔B〕</sup>仁、<sup>〔C〕</sup>勇一樣。

<sup>〔2〕</sup>這本是人類的特勝：<sup>〔A〕</sup>憶念勝，<sup>〔B〕</sup>梵行勝，<sup>〔C〕</sup>堅忍勝；也就是<sup>〔A〕</sup>理智的，<sup>〔B〕</sup>情感的，<sup>〔C〕</sup>意志的特勝。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>重於人乘正行的儒者，也就揭示了人乘通德的<sup>〔A〕</sup>智、<sup>〔B〕</sup>仁、<sup>〔C〕</sup>勇。

<sup>〔2〕</sup>大乘法，本是著重依人乘而直入佛道的，所以也就揭示了：<sup>〔A〕</sup>究竟無上的志願——菩提心；<sup>〔B〕</sup>普遍平等的同情——慈悲；<sup>〔C〕</sup>徹法源底的智慧——空慧，為大乘行必備的通德。

##### （2）如來的三德秘藏，只是人生德行的最高完成

因此，<sup>〔一〕</sup>大乘法行，就是使人類特勝的德性淨化（俗稱昇華），使他融和進展而到達完成。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>成佛時，<sup>〔A〕</sup>菩提心成法身德，<sup>〔B〕</sup>慈悲心成解脫德，<sup>〔C〕</sup>法空慧成般若德。

<sup>〔2〕</sup>如來的三德秘藏，不是別的，只是人生德行的最高完成。

##### 2.結說：大乘真義——即人生而趣向究竟的「即人成佛」法門

大乘的真義，<sup>〔一〕</sup>與帶有隱遁傾向的小乘行，帶有神秘氣息的天乘行，是不大相同的。

<sup>〔二〕</sup>大乘的真義，實是人生的趣向於究竟，『即人成佛』的法門。

#### 丁二 菩薩學處〔十善為本的三聚戒（三心相應的一切善行）〕

菩薩之學處，十善行為本，攝為三聚戒，七眾所通行。

##### 一、釋「菩薩之學處」

##### （一）詳論：歸依表示信願（願菩提），論理就「依歸依得戒（行菩提）」

##### 1.大乘道：菩提心的修治歷程

大乘道，只是菩提心的修治歷程。

##### 2.發願而歸依，歸依而發願

##### （1）發菩提心（願菩提心）時，先受大乘歸依

<sup>〔一〕</sup>上面所說的發菩提心，是願菩提心，<sup>〔1〕</sup>以大乘的信願為體，也就是大乘的歸依。<sup>〔2〕</sup>所以發菩提心時，先受大乘歸依。

〔二〕這〔1〕不是盡形壽的歸依，〔2〕而是：『從今日乃至菩提』（5.026）<sup>10</sup>的歸依，歸依於佛法，不退菩薩僧。

〔2〕大乘歸依表示信心所在，再發菩提願

歸依表示了信心的所在，再發菩提願，〔一〕願將所有的一切善根，如諸佛菩薩那樣的，為無上大菩提而發心：『未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃』（5.027）<sup>11</sup>。

〔二〕這也就是一般歸依文中，『從今日始，乃至命終，護生』的究極意義。

3.論理：歸依表示信願，就「依歸依得戒」（然如來善巧漸化，也有但受歸依而不受戒）

〔一〕〔1〕論理說，〔A〕歸依表示了信願，就依歸依得戒；〔B〕再受五戒等，不過開示戒相而已。

〔2〕然在如來的善巧漸化中，也有但受歸依而不受戒的弟子。

〔二〕〔1〕同樣的，〔A〕受大乘歸依而發菩提心，就依菩提心而得菩薩戒，名為菩薩。〔B〕其後再受菩薩戒，也不過開示戒相而已。

〔2〕但如來善巧化導，在大乘法中，也有但受願菩提心，而沒有受菩薩戒的。

〔二〕釋文：立「菩提願」，應進而「行菩提——受持「菩薩之學處」

然〔一〕經論中說：『菩提以正行而為堅實』；『若無正行，不得菩提』（5.028）<sup>12</sup>；不但以信願而能成佛，

〔二〕所以〔1〕立菩提願以後，〔2〕應進一步的〔A〕受持菩提正行（行菩提心），〔B〕也就是受持大乘「菩薩」的「學處」。<sup>13</sup>

二、釋「十善行為本，攝為三聚戒」

〔一〕十善行為本

〔一〕〔1〕比丘戒名比丘學處，〔2〕菩薩戒名菩薩學處。

〔二〕說到菩薩戒，〔1〕是以「十善行為」根「本」的。

〔2〕〔A〕不但菩薩初學，從十善學起，名為十善菩薩。如說：『十善菩薩發大心，長別三界苦輪海』（5.029）<sup>14</sup>。〔B〕就是大地菩薩，也就是十善正行的深廣實踐。

〔3〕〔A〕除身語的正行清淨外，〔B〕如〔a〕不邪見而得甚深的正慧，〔b〕不瞋恚而具廣大的慈悲，

<sup>10</sup> 註解~5.026《勝鬘師子吼一乘大方便經》（大正一二·二一七中）。

<sup>11</sup> 註解~5.027《妙法蓮華經》卷三（大正九·一九中）。

<sup>12</sup> 註解~5.028《菩提道次第廣論》卷九引經論（六七頁上）。

<sup>13</sup> 印順導師《學佛三要》〈菩提心的修習次第〉p.98：

〔1〕發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。由於見到世間的惡劣，見到眾生的苦惱，而深信有究竟圓滿的佛果可證；也唯有修證成佛，才能淨化世間，拯救一切眾生。於是發廣大願，願盡未來際，上求佛道，下化眾生。由此信願而發心，稱願菩提心，或信願菩提心。〔2〕有了信願，還要能夠實行，所以其次便是行菩提心，這主要是指受持菩薩戒法，菩薩戒一名菩薩學處，包括了一切自利利他大行，菩薩即以此無邊戒行，實行菩薩道。…〔下略〕…

<sup>14</sup> 註解~5.029《仁王般若波羅蜜經》卷上（大正八·八二七中）。

〔c〕不貪欲而成無量三摩地。<sup>15</sup>

### 〔二〕攝為三聚戒

現從菩薩戒來說，就是十善正行，<sup>〔一〕</sup>不過從善行的不同意義，總「攝為三聚」淨「戒」：

- 〔1〕一、從離惡防非來說，名律儀戒；
- 〔2〕二、從廣集一切善行來說，名攝善法戒；
- 〔3〕三、從利益救濟一切眾生來說，名饒益有情戒。

〔二〕總之，菩薩的戒行，是<sup>〔1〕</sup>無惡不除，<sup>〔2〕</sup>無善不行，<sup>〔3〕</sup>無一眾生而不加利濟的。

## 三、釋「七眾所通行」

### 〔一〕釋文

〔一〕在聲聞法中，律儀戒<sup>〔1〕</sup>有男女，僧俗等差別，分為優婆塞戒、優婆夷戒，沙彌戒、沙彌尼戒，比丘戒、比丘尼戒、式叉摩那尼戒。<sup>〔2〕</sup>因戒的不同，分佛弟子為「七眾」。

〔二〕但菩薩戒<sup>〔1〕</sup>是不分男女及僧俗（小差別）的，<sup>〔2〕</sup>所以是七眾弟子「所」共「通」奉「行」的。

### 〔二〕詳說

〔一〕要受菩薩戒，應先受七眾的律儀戒。如<sup>〔1〕</sup>優婆塞（受五戒的男眾）而受菩薩戒，就名菩薩優婆塞；<sup>〔2〕</sup>沙彌尼而受菩薩戒，就名菩薩沙彌尼；<sup>〔3〕</sup>比丘而受菩薩戒，就名菩薩比丘。

〔二〕說到戒法，<sup>〔1〕</sup>聲聞藏中有廣律，

〔2〕菩薩藏<sup>〔A〕</sup>雖傳說有菩薩的戒藏，<sup>〔B〕</sup>但從傳譯到中國（西藏在內）來說，菩薩戒都是附見於經中的。現有<sup>〔a〕</sup>〔1〕傳說為羅什譯的《梵網》戒本，列十重四十八輕戒；<sup>〔II〕</sup>曇無讖譯的《優婆塞戒經》，列六重二十八輕戒；<sup>〔III〕</sup>玄奘譯的《瑜伽》菩薩戒本，列舉四重四十三輕戒。<sup>〔b〕</sup>輕戒多少有出入，菩薩的重戒，大致相同，如《虛空藏經》、《菩薩本業瓔珞經》、《勝鬘經》等，也都有說到。

〔三〕我國<sup>〔1〕</sup>一向採用《梵網》戒本，<sup>〔2〕</sup>但廣說開遮持犯，犯輕犯重戒相的，《瑜伽》菩薩戒要明確得多！

## 丙二 詳論：菩薩學處〔三聚戒〕

### 丁一 律儀戒：總別重戒〔總相戒與四重戒——退菩提心與嫉慳瞋慢〕

<sup>15</sup> 印順導師《佛法概論》〈第八章 佛法的心理觀〉p.118 ~ p.119：

〔一〕這相反的善根，即無貪、無瞋、無癡，也是希微而難以明確覺了的。即在一般有情的不善心中，善根也隱微的潛行於心的深處。如經中說：「如是補特伽羅，善法隱沒，惡法出現，有隨俱行善根未斷」（順正理論卷一八引經）。

〔二〕從此三善根而顯現流行，即一般心相應的無貪、無瞋、無癡。如擴充發展到極高明處，<sup>〔1〕</sup>無癡即般若，<sup>〔2〕</sup>無瞋即大（慈）悲，<sup>〔3〕</sup>無貪即三昧。三昧即定心；定學或稱心學，而經說「離貪故心得解脫」。無貪為心性明淨而不受染著，解脫自在，才是大定的極致。

退失菩提心，嫉慳與瞋慢，障於利他行，違失大乘戒。

在菩薩的律儀中，現在略說最重要的禁戒。

### 一、正釋

#### （一）釋「退失菩提心」：菩薩的根本戒、總相戒

一、眾多的大乘經中，<sup>〔一〕</sup>以菩提心為菩薩戒。

<sup>〔二〕</sup>如對於利益眾生，起了厭倦棄捨的意念，<sup>〔1〕</sup>不想求證無上菩提，而想證得自利的阿羅漢果，<sup>〔2〕</sup>或者但求世間的欲樂，不再想上求下化，這樣的一念「退失菩提心」，就是違犯了菩薩的淨戒。

<sup>〔三〕</sup>菩提心，<sup>〔1〕</sup>可說是菩薩的根本戒，總相戒，<sup>〔2〕</sup>是大乘學人所應該特別護持的。

#### （二）釋「嫉慳與瞋慢，障於利他行，違失大乘戒」

##### 1. 嫉慳與瞋慢：菩薩的四項重戒

二、依詳廣開示的菩薩戒來說，<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>殺、盜、淫、妄等共聲聞重戒，不消說是犯菩薩戒的。<sup>〔2〕</sup>不共聲聞的菩薩重戒，諸經及各種戒本中，雖舉事小有出入，而內容都說到了「嫉、慳」、「瞋、慢」的四項重戒。

<sup>〔二〕</sup>現在且依《瑜伽》戒說。

<sup>〔1〕</sup>一、嫉：為了貪求個人的利養恭敬，因此嫉妒別人，故意的自讚毀他。

<sup>〔2〕</sup>二、慳：有來求布施的，由於慳吝心，雖然有法有財，而不肯修法施財施。

<sup>〔3〕</sup>三、瞋：瞋心極重，不但罵詈傷害別人；別人來懺悔，請求諒解，也不受懺謝，永遠的怨恨他。

<sup>〔4〕</sup>四、慢：不虛心，自以為了不起，這才宣揚一些似是而非的佛法，反而毀謗別人弘揚的正法。

##### 2. 障於利他行，違失大乘戒

這四項重戒，都是「障於利他」的菩薩「行」。

<sup>〔一〕</sup>只要犯了其中的一戒，就是「違失」了「大乘」菩薩的淨「戒」，不成其為菩薩了。

<sup>〔二〕</sup>這如比丘的犯了四波羅夷戒，就不成為比丘一樣。

### 二、詳明：菩提心戒的功德

#### （一）正論

##### 1. 菩薩戒可如法重受：發菩提心、受菩薩戒，怎麼也不會退失

但<sup>〔一〕</sup>比丘犯了四波羅夷戒，就要退出僧伽，不准重受，

<sup>〔二〕</sup>菩薩戒是可以如法重受的。換言之，發了菩提心，受了菩薩戒，怎麼也不會退失的。

<sup>〔1〕</sup>犯戒的是暫時失卻作用，<sup>〔2〕</sup>所以應如法再受，給以新的熏發，恢復菩提心戒的功德。

##### 2. 即使退證小果、退墮三途：終要依菩提心戒的善根，迴入大乘而成佛

也就因此，發了菩提心，受過菩薩戒，<sup>〔一〕</sup>即使是退證小果，或者退墮到三惡道中，

〔二〕終究要依此**菩提心戒**的清淨善根，迴入大乘道而成佛的。

**（二）結說：菩提心、菩薩戒，是大乘法最重要的**

這樣看來，在大乘法中，沒有比**菩提心，菩薩戒**更重要了！

## **丁二 攝善法戒・饒益有情戒**

### **戊一 總說：菩提道品〔六度與四攝——攝善法戒與饒益有情戒〕**

總攝菩提道，六度與四攝；漸入於諸地，圓滿佛功德。

#### **一、釋「總攝菩提道，六度與四攝」**

##### **（一）釋文**

〔一〕〔1〕〔A〕佛的功德，究竟圓滿，〔B〕從菩薩的修行而成，〔2〕所以菩薩所修學的，〔A〕也是『無量法門誓願學』，〔B〕而不是部分的、少量的法門。

〔二〕但〔1〕「總」舉大綱而統「攝」起來，證得無上「菩提」的「道」品，〔2〕不外乎「六度與四攝」，六度是六波羅蜜多的意譯。

##### **（二）詳論：六度是成熟佛道的要目，四攝是利濟眾生的方便**

###### **1.六度四攝的名義與內容**

〔一〕波羅蜜多，譯義為**到彼岸**，也就是**度**。施、戒、忍、精進、禪那、般若，為從世間而達佛道彼岸的法門，所以叫六度。

〔二〕四攝是：布施、愛語、利行、同事。**攝是攝受**；這四法能攝化眾生，所以叫**四攝**。

###### **2.六度四攝的自利與利他（自成佛道與利益眾生）**

###### **（1）特點：六度是成熟佛道的要目，四攝是利濟眾生的方便**

〔一〕〔1〕菩薩修學的道品，不外乎為了〔A〕自成佛道，〔B〕利益眾生。〔A〕六度是成熟佛道的要目，〔B〕四攝是利濟眾生的方便；〔2〕所以大乘的菩提道，也就是〔A〕六度〔B〕與四攝了。

〔二〕但這不過是約**特點**而作分別的說明，

###### **（2）真實：六度可分自利利他二道，進而六度都有自利利他二種意義**

其實〔一〕六度也可分自利利他二道：如〔1〕施、戒、忍，是利他的福德道；〔2〕禪、慧，是自利的智慧道；〔3〕精進通於二道。

〔二〕進一步說，六度都有自利與利他的二種意義。

###### **2.特別說到：佛果決不是一行一法門而可以圓成**

這裏要**特別說到的**，佛果決不是一行一法門而可以圓成的。

〔一〕佛在經中，〔1〕有時約**重點**說：修行什麼法，就能速得無上菩提。〔2〕有時約**融攝**說：修布施或般若時，即具足六波羅蜜多。

〔二〕〔1〕如因此**妄執**：只要修某法某行，就可以成佛，不需要修其他功德，〔2〕那就是**顛倒**

誤解了！<sup>16</sup>

## 二、釋「漸入於諸地，圓滿佛功德」

### （一）正論：菩薩的修行位次，是如何的展布開來

<sup>(一)</sup><sup>(1)</sup> 修學的法門，不是部分的，少量的；<sup>(2)</sup> 修學成佛的道品，也不是一天，一生所能完成的。

<sup>(二)</sup> 由淺而深的修學歷程，經中分為種種行位，

<sup>(1)</sup><sup>(A)</sup> 其中主要的，是歡喜地等十地。菩薩在修行的過程中，不斷進修，引發無邊功德，如地一樣能長萬物，所以叫地。<sup>(B)</sup> 十地圓滿了，就成佛。

<sup>(2)</sup><sup>(A)</sup><sup>(a)</sup> 初地是歡喜地，<sup>(b)</sup> 在進修入初地時，應修三十心，所以在初地前，豎列十住，十行，十迴向——三十位。

<sup>(B)</sup><sup>(a)</sup> 十住的初住，名發心住。發心住是修習信等十心已經圓滿成就了；<sup>(b)</sup> 信心等修習而未成就時，就列為十信位。

<sup>(3)</sup> 菩薩的修行位次，是這樣的展布開來。

<sup>(三)</sup> 總之，由淺入深，是可以分為多少階段的。

### （二）釋文

這一進修的歷程，<sup>(1)</sup> 就是「漸入於」歡喜等「諸地」，<sup>(2)</sup> 就能「圓滿佛」果的一切「功德」，達成了菩薩發心修學的究竟目的。

## 三、結上起下

<sup>(一)</sup> 這一頌，總列了：修學的法門，經歷的地位，圓滿的佛果。

<sup>(二)</sup> 以下，就這樣的依次說明。

## 戊二 詳論

<sup>16</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》p.a1 ~ p.a2：

<sup>(一)</sup> 佛法是理智的宗教，不僅是信仰的。所以義理的開導，或是修持的指示，都是通過理性，而有豐富的，正確的內容。由於通過理性的隨機適應，自由抉擇，所以弘傳中的佛法，可說是多彩多姿的。

<sup>(二)</sup> 但這在一般人的心目中，容易引起二項觀念，不能完整的把握佛法。那二項是：一、佛的教說，菩薩與祖師們的弘傳，都是適應不同的時間地區，不同的根性好樂，而給以適宜的教導。所以方便多門，或淺或深，或事或理……有些是不相同的，有些還似乎是矛盾的。適應不同根性的不同教法，真是萬花筒一樣，初學者不能統攝條貫，每有不知如何是好的感覺。二、由於眾多的教說，有內在的關聯性，常從一端而說到其他。如衣服一樣，提起衣領（當然這是最適當的），拉住袖口，或扯到衣襟，都可以得到衣服的全體。但在一般人，對一一法門的應機特性，一一法門的淺深次第，一一法門的相互關聯，每被忽略而籠統的覺得都是差不多的。

<sup>(三)</sup> 這種雜多而又差不多的觀感，會引起相反的一傾向。<sup>(1)</sup> 有以為：彼此相同，所以一法就等於一切。這樣，不需要廣修遍學，一經一佛一咒的佛法，大大的發展起來。其實是不能完滿的把握佛法，取一滴水而棄大海，卻自以為大海都在這裡。<sup>(2)</sup> 有的，不能完滿的總持佛法，對自己多少理會的法門，讚揚到極點，覺得這是最殊勝的，最究竟的。有了這，就有了一切；或以為有了這，就不需要別的。總之，佛法的多彩多姿，適化無方，凡不能統攝總貫，不能始終條理，都會犯上偏取部分而棄全體的過失。這種家風，使佛教走上空疏貧乏的末運！

## 己一 六度〔攝善法戒：自成熟佛道〕

### 庚一 施

#### 辛一 利生根本〔四攝根本（捨己利他 與利他為先的菩薩心行相合）〕

身及諸受用，三世一切善，為利諸眾生，無惜而行施。

### 一、總論

先說六度中的**施度**。

#### （一）大乘的布施

1. 布施在大乘菩提道的地位：布施又恢復為修道項目，且居第一位

捨己利他，是布施的真正意義：與利他為先的菩薩心行相合，可知布施在大乘道的重要性

〔一〕<sup>(1)</sup>在五乘共法中，布施為三福業的一項。

〔二〕在三乘共法的道品中，是沒有布施的。因為對於厭離世間，急求自證的聲聞，布施是沒有重要意義的。

〔三〕但在這大乘菩提道中，布施又恢復為修道的項目，而且居於第一位。

〔四〕捨己利他，是布施的真正意義，這與利他為先的菩薩心行相合，可知布施在大乘道中的重要性了！

2. 一般布施的深化廣化：大乘的布施，要與大乘三心相應而修習

※其他一切菩薩行，都要與此三心相應而修習

〔一〕大乘的布施，是一般布施的深化廣化。如上面說到，一定要與『菩提心相應，大悲為上首，無所得為方便』而修習。

〔二〕布施度如此，其他一切菩薩行，都要與此三心相應而修習，以下不再重說。

#### （二）布施的意義與利益

1. 布施的意義：捨己為他

※大乘的布施，是無我我所的大捨；一般不易布施，問題即在執取為自己的

〔一〕布施的意義，是捨己為他。所以<sup>(1)</sup>不但是破除慳貪，<sup>(2)</sup>而且是銷除我我所執，達成無我我所（無我執法執）的大捨。

〔二〕一般人不容易布施，問題在執取為自己的。

2. 應知：攝取為已有的過失，施與眾生的利益

※能這樣理解、學習，施心就會增長廣大起來

〔一〕<sup>(1)</sup>不知道攝取為已有的過失，<sup>(2)</sup>也就不知道施與眾生的利益。

〔二〕例如

〔一〕財物，<sup>(A)</sup><sup>(a)</sup>世間為了積集與佔有，造成人間的無邊苦難，國際間的無窮糾紛，<sup>(b)</sup>然而到底是無常過去了。<sup>(B)</sup>拿人類來說吧，財物，雖經自己的功力而成為自己所攝取的，但實與一切人有關。<sup>(a)</sup>如沒有社會的關係，怎麼也不會得到現有的財富，及物質的豐富生活。<sup>(b)</sup>如真的獨居深山，即使無盡的山地是屬於你的，也許對你沒有什麼用處，還是

貧乏不堪！

<sup>[2]</sup>不但是外物，就是身體，<sup>[A]</sup>賴父母的養育，師長的訓導，朋友的扶助，公共的醫藥衛生，國家的法律秩序，才能好好的生存。<sup>[B]</sup>如專知自己，把身體看成唯一的自己，那不但徒增苦惱，也多增罪惡。

<sup>[3]</sup>就是豐富的學識，科學的發明，道德與宗教的進修，也都是受到人類的恩德。

<sup>[三]</sup>所以<sup>[1]</sup>如執為自己的，為罪惡與苦痛的根源，<sup>[2]</sup>而施與他人，則可為功德與安樂的因緣了。

<sup>[四]</sup>能這樣的理解、學習，施心就會增長廣大起來。

## 二、釋「身及諸受用，三世一切善，為利諸眾生，無惜而行施」

因此，本頌說：

### （一）身及諸受用，三世一切善

<sup>[一]</sup>一、自己的「身」（身心全體）：<sup>[1]</sup>或以自己的身體去為人服務，<sup>[2]</sup>或將自己身體的部分甚至生命，為國家為人類的利益而犧牲。

<sup>[二]</sup>二、「諸受用」：就是可為自己受用的一切資財，能在悲田、敬田中，如法的施與。

<sup>[三]</sup>三、善法：自己在過去世，現在世，及未來世——「三世」所有的「一切善」法。<sup>[1]</sup>或是世間善法，<sup>[2]</sup>或是出世間善法，<sup>[3]</sup>或是出世間上上的大乘善法。這一切，不佔為己有，而願意施與眾生，這是法施與功德的迴向眾生。

### （二）為利諸眾生，無惜而行施

這三類，<sup>[一]</sup><sup>[1]</sup>一般都是看作自己的，以為屬於自己才有意義。<sup>[2]</sup>但菩薩能「為」了「利益」諸眾生，毫「無」顧「惜」的修「行」布「施」，捨給眾生。

<sup>[二]</sup>拿修行的功德來說：菩薩是願意<sup>[1]</sup><sup>[A]</sup>修集一切功德，迴施一切眾生，使眾生因而成佛。<sup>[B]</sup>等一切眾生成佛，再修集功德而利益自己，自己成佛。

<sup>[2]</sup>能這樣為他忘己而布施，才是菩薩的布施。

## 辛二 能施所施

### 壬一 施者三類〔動機不同〕

下士為己施；中士解脫施；利他一切施，是則名大士。

#### 一、總說

<sup>[1]</sup>同樣的施捨，<sup>[2]</sup>由於施者的動機觀念不同，功德也就不一樣。

## 二、詳釋「下士為己施；中士解脫施；利他一切施，是則名大士」

### （一）下士為己施

<sup>[一]</sup>發增上生心而求人天功德的，名「下士」。

<sup>[二]</sup>下士的布施，<sup>[1]</sup>看來是道德的，<sup>[2]</sup>其實出於功利心，「為」自「己」的人天福樂而布「施」。

〔三〕布施的功德〔1〕是有的，〔2〕但極其有限。

### 〔二〕中士解脫施

〔一〕發出離心的，名「中士」。

〔二〕中士是厭離生死苦，為求「解脫」而「施」的，〔1〕著重於解脫，不受財物等所累，〔2〕而不重視利人的積極意義。

〔三〕所以聲聞法中，有人〔1〕寧可將財寶投入大海，〔2〕卻不想用來利濟貧窮。

### 〔三〕利他一切施，是則名大士

發菩提心的，名大士，就是菩薩。

#### 1. 利他一切施

菩薩的布施是：

〔一〕一、為「利他」而施：這〔1〕不是說否定自己的布施功德，〔2〕而是不從自己的功德著想，專為與樂拔苦的利他而布施。

〔二〕二、「一切施」：〔1〕菩薩是內而身心，外而財物，一切功德善法，什麼都是施捨了的。一切施，是菩薩的淨施。

〔2〕在發菩提心時，即將自己所有的一切，無條件的捨與眾生。〔A〕〔a〕雖然還在保有，使用一切，〔b〕但菩薩不再作自己私有想，覺得這是一切眾生的。

〔B〕自己如雇員或公僕一樣，代為管理經營，〔a〕如物主需要時（有人來乞求時），就無條件的奉上。〔b〕自己的享受，正像雇員的取得合法的生活費一樣。

#### 2. 是則名大士

能這樣的布施，才「名」為「大士」。

#### 3. 結歎

大士的利他一切施，才是最可稱歎的！

### 壬二 所施三類

財法無畏施；

### 辛三 行施態度與心境

難施殷勤施。聞施心歡喜，勝於寂滅樂。

#### 一、釋「財法無畏施」：所施三類

〔一〕從所施的種類來說，有三類：

〔1〕一、「財」施：〔A〕身外財物的布施，叫外財施。〔B〕身體，生命的施捨，叫內財施。

〔2〕二、「法」施：〔A〕以自己所解所行的佛法，教化眾生；〔B〕或以醫藥，工巧，文學等種種有益的知識技能，教授別人，都叫法施。

<sup>(3)</sup> 三、「無畏施」：<sup>(A)</sup>或是惡王，盜賊，流氓等威脅迫害的怖畏；<sup>(B)</sup>或是獅子，虎，狼，毒蛇等威脅傷害的怖畏；<sup>(C)</sup>或是水災，風災，地震，瘟疫等傷財失命的怖畏。對這些，菩薩都能給以力量，協助他，保護他，使人獲得沒有威脅，沒有恐怖的自由，叫無畏施。

<sup>(二)</sup> 所以菩薩的布施，<sup>(1)</sup>不僅是慈善救濟性質，而含有<sup>(2)</sup>知識，技能，道德的教化，<sup>(3)</sup>扶危濟困，除暴安良的積極援助。

### 二、釋「難施殷勤施」：行施態度

在菩薩的布施中，有兩點值得提到。

<sup>(一)</sup> 一、「難施」：<sup>(1)</sup>或是自己還不夠用的財物，<sup>(2)</sup>或是自己最心愛的物品，<sup>(3)</sup>或是以極大努力與犧牲而得來的東西，菩薩也能樂意的施捨出去，所以是不容易的布施。

<sup>(二)</sup> 二、「殷勤施」：<sup>(1)</sup>一般人每是因人求上門來，不得已才布施；<sup>(A)</sup>或自以為有錢有勢，隨便叫人拿一些給他；<sup>(B)</sup>或是冷譏熱諷的說上一頓，再給他多少，這不是如法的布施。

<sup>(2)</sup> 菩薩總是<sup>(A)</sup>以清淨心，恭敬心，歡喜心來布施，<sup>(B)</sup>而且親手布施，決不使人有難堪的感覺。

### 三、釋「聞施心歡喜，勝於寂滅樂」：行施心境

<sup>(一)</sup><sup>(1)</sup> 凡不知積聚的過失，布施的功德，<sup>(2)</sup>在布施時，每有捨不得的心情，或者心裏不樂意，特別是比較重大的布施。

<sup>(二)</sup> 而菩薩卻是：<sup>(1)</sup>一聽「聞」到求「施」的人來了，要求什麼，「心」裏就「歡喜」得了不得。<sup>(2)</sup>這種歡喜，<sup>(A)(a)</sup>不要說勝過世間的第三禪樂，<sup>(b)</sup>也「勝」過了二乘聖者證得的「寂滅樂」，<sup>(B)</sup>可說是無上的歡喜。

<sup>(三)</sup> 因為菩薩覺得：功德送上門來了！<sup>(1)(A)</sup>沒有乞施的，就不能圓成布施功德；由於來人的乞求，才使自己的功德增長。<sup>(B)</sup>而且自己的財物，身體，知識，技能，如不能好好地使用，一旦損失，死亡了，豈不可惜！<sup>(2)</sup>有人來乞求，使自己的無常物，能投入波羅蜜多大海，成為成佛的資糧，無窮無盡，這真是世間第一等好事！

<sup>(四)</sup> 所以菩薩聞施心喜，真能體驗到「為善最樂」的境界。

### 辛四 三不應施

或有不應施，自他及所為。

#### 一、釋「或有不應施」

<sup>(一)</sup> 菩薩<sup>(1)</sup>是應該一切施的。<sup>(2)</sup>然在事實上，也「有不應」該布「施」的。

<sup>(二)</sup> 布施，<sup>(1)</sup>是為了於他有利，於自己的道業有益。

<sup>(2)</sup> 如違反了這一原則，那就不應該施給他。因為布施了，徒增自他的煩惱與罪惡。

#### 二、釋「自他及所為」

<sup>(一)</sup> 不應該施的具體事實，真是說不完，現在且約三方面來說。

<sup>(1)</sup> 一、「自」：菩薩<sup>(A)</sup>是應該不惜身命財物來布施的，<sup>(a)</sup>但這要漸漸修學，忍力強，悲

心深，不帶一分勉強才得，否則會障礙修行的。<sup>(b)</sup>如要力氣小的，挑起重擔子，結果是反而使人畏怯退心了。

<sup>(B)</sup>又如自己對甚深經典，還沒有熟習明了；出家人必備的衣鉢等，都不應該施捨，以免障礙自己的道業。

<sup>(2)</sup>二、「他」：從求布施的人來說，<sup>(A)</sup>如是邪魔外道，故意來搗亂；<sup>(B)</sup>或是瘋狂，或是幼稚，作不正常、不需要的求索，都不應該施給他。如布施了，反而有過失的。

<sup>(3)</sup>三、「所為」：要求布施，到底為了什麼；<sup>(A)</sup>如為了小小事而乞求身命，那是不應該施的。所以說：『為小勿捨大』。

<sup>(B)</sup>又如<sup>(a)</sup>要求你幫助他，供給他，助成他的殺、盜、淫業；<sup>(b)</sup>或者乞求的目的，是為了損害眾生；或為了賭博遊蕩，這都是不應該施的。

<sup>(二)</sup>總之，<sup>(1)</sup>於他無益，<sup>(2)</sup>於自己的道業有損的，都應該謝絕他。

### 辛五 最勝善施

施以捨心勝，常修於意樂。

#### 一、釋「施以捨心勝」

<sup>(一)</sup>修布施度，<sup>(1)</sup>當然要作實際的布施，利益眾生。<sup>(2)</sup>但在事實上，這樣的布施，怎麼也不能滿足一切的。

<sup>(二)</sup>要知道，<sup>(1)</sup>從自成佛道來說，布「施」度以圓滿「捨心」為最「勝」，重在養成一切能施的意欲。<sup>(2)</sup>而且在菩薩的修學歷程中，初學菩薩有時也會貧窮艱苦，沒有什麼可布施的。

#### 二、釋「常修於意樂」

所以<sup>(一)</sup>菩薩應「常」常「修」習勝解的布施，使能施的「意樂」增長。

<sup>(二)</sup>什麼叫勝解的意樂施？這<sup>(1)</sup>是沒有實物的布施，<sup>(2)</sup>是在安靜的禪心中，以勝解力，現起廣大無量的種種資財，拿來上供諸佛，下施眾生。

<sup>(三)</sup><sup>(1)</sup>見到他人布施而生隨喜之心，還有大功德，<sup>(2)</sup>何況自心現起種種資財，在悲田敬田中，廣行布施呢？這是布施中的善巧布施。

### 辛六 世出世施

三輪處處著，是施名世間；三輪空相應，出世波羅蜜。

#### 一、總說：布施而成波羅蜜多，要以般若無所得為方便而修

<sup>(一)</sup>『從三界中出，至一切智智中住』(5.030)<sup>17</sup>，叫波羅蜜多；所以波羅蜜多是『到彼岸』，也是『事成辦』的意思。

<sup>17</sup> 註解~5.030《大般若波羅蜜多經》卷四一六（大正七·八八下）。

<sup>〔一〕</sup>如修布施，怎能成為到彼岸呢？論上說：五度如盲，般若如導(5.031)<sup>18</sup>；布施等所以能趣入佛道，完全是般若（慧）攝導的力量。所以布施而成波羅蜜多，一定要以無所得的般若為方便而修。

## 二、正釋「三輪處處著，是施名世間；三輪空相應，出世波羅蜜」

### 〔一〕三輪處處著，是施名世間

<sup>〔一〕</sup>說到布施，<sup>〔1〕</sup>就有「三輪」，三輪是三處的意思。<sup>〔A〕</sup>一、施者，是能布施的自己；<sup>〔B〕</sup>二、受者，是受布施的人；<sup>〔C〕</sup>三、施物，是布施的那個東西。有了這三處，才能成為布施。<sup>〔2〕</sup>但如對於這三處，沒有法性空慧的照見，在布施時，就著這三處為實有的。如<sup>〔A〕</sup>實有能施的自我，以為我是能行布施的；<sup>〔B〕</sup>實有受施的受者，以為他是受我施與的；<sup>〔C〕</sup>實有所施的東西，是大是小，是勝是劣的。這樣的不能通達無自性空，就會「處處著」相，著我相，著法相。有取有著，就為我所執所繫縛，不能出離三界而趣入佛道。

<sup>〔二〕</sup>這樣的著相布「施」，「名」為「世間」的施波羅蜜多。其實，這不成波羅蜜多，不過假名為波羅蜜多而已。

### 〔二〕三輪空相應，出世波羅蜜

反之，<sup>〔一〕</sup>如布施時，<sup>〔1〕</sup>對於施者，受者，施物——「三輪」，能<sup>〔A〕</sup>與無所得的「空」慧「相應」，<sup>〔B〕</sup>或是無分別智相應，深入法性空，不取我相，不取法相，<sup>〔2〕</sup>那就是有方便善巧的布施，不為煩惱所繫縛，「能動能出」，名為「出世」間的施「波羅蜜」多。

<sup>〔二〕〔1〕</sup>真實的出世波羅蜜多，是大地菩薩與無分別智相應的布施。

<sup>〔2〕</sup>發心住以上菩薩，能與法空慧相應，名為近（似）波羅蜜多，也能趣向佛道了。

## 三、結說：一切波羅蜜多，都應三輪體空

<sup>〔1〕</sup>布施度要三輪體空，<sup>〔2〕</sup>一切修行，一切波羅蜜多，都應這樣的修習。

### 庚二 戒

#### 辛一 不損護生〔普施無畏〕

戒斷於損他，普施無所畏。

## 一、總說：布施而不持戒的常損惱眾生，不能達成布施目的；自己墮落不堪，也無能布施

※所以：修行布施，更有修持淨戒的必要——說完布施，次說持戒

<sup>〔一〕</sup>次說戒波羅蜜多。

<sup>〔二〕〔1〕〔A〕</sup>如修布施行，而不能使自己的身心如法，所作所為，時常損害惱亂眾生。這樣的慈濟利他，是不能達成利生的目的。就是孩子，一面給他吃糖，又一面打他罵他，孩子也不會與你結善緣的。<sup>〔B〕</sup>而且，如果自己墮落不堪，<sup>〔a〕</sup>事業與財富也一定喪失；<sup>〔b〕</sup>來生失卻人身，這還能布施利他嗎？

<sup>〔2〕</sup>所以修行布施，更有修持淨戒的必要。

<sup>18</sup> 註解~5.031《大智度論》卷二九（大正二五·二七三上）。

## 二、釋「戒斷於損他，普施無所畏」

### （一）戒斷於損他

<sup>〔一〕</sup>戒，<sup>〔1〕</sup>雖有世間的，出世間的，出世間上上的，<sup>〔2〕</sup>但原則是一樣的——護生。

<sup>〔二〕</sup>護生，<sup>〔1〕</sup>就得同情別人，尊重別人；<sup>〔2〕</sup>尊重愛護別人的權利與自由，就要使自己的身心如法持戒，不損害他才得。

<sup>〔三〕</sup>所以，「戒」以能「斷」「損他」的願心為本。<sup>〔1〕</sup>從不損他的意願，而表現於對人類，對眾生的身語行為，<sup>〔2〕</sup>就是守法的戒行了。

### （二）普施無所畏

因此，<sup>〔一〕</sup>戒<sup>〔1〕</sup>是對人類，對眾生，而「普」遍的「施」與「無」「畏」，<sup>〔2〕</sup>造成彼此間，無威脅，無恐怖的和樂與自由。

<sup>〔二〕</sup>如持不殺戒的，<sup>〔1〕〔A〕</sup>不是不殺甲，不殺乙；或今天不殺，明天不殺，<sup>〔B〕</sup>而是從今以後，於一切眾生離殺害心。<sup>〔2〕</sup>持不殺戒的，什麼時候，誰也不會對他有被殺害的威脅與怖畏了。

### （三）結說：約「律儀戒」就有積極利生意義；才說得上「攝善法戒、饒益眾生戒」

<sup>〔1〕</sup>這是約律儀戒說，就有積極的利生意義。<sup>〔2〕</sup>能這樣，才能說得上攝善法戒，饒益眾生戒。

## 辛二 失持得失

### 壬一 失戒過失

失戒眾患本，惡趣亦貧困。

### 壬二 持戒功德

持戒三善本：增上決定勝；為他淨尸羅，則入於大乘。

## 一、釋「失戒眾患本，惡趣亦貧困」：失戒過失

### （一）總說

<sup>〔一〕</sup>為什麼不能受持淨戒？因為不知道<sup>〔1〕</sup>犯戒的過失，<sup>〔2〕</sup>持戒的功德。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>重戒——性戒，不問有沒有受戒，犯了都是罪惡的。

<sup>〔2〕</sup>所以<sup>〔A〕</sup>有的聽了犯戒的過失，而不敢受戒，極為可笑！<sup>〔B〕</sup>實際上，外依三寶的加持，內發深切的誓願而受戒，是更能做到清淨不犯的。

### （二）釋文

從違犯而「失戒」的過失來說，這是「眾患」的根「本」，主要是<sup>〔1〕</sup>墮落三「惡趣」，<sup>〔2〕</sup>及受「貧困」的果報。

### （三）詳明

#### 1. 約施戒的特殊義說

<sup>〔一〕</sup>平常說：<sup>〔1〕</sup>慳吝不捨得貧窮報，<sup>〔2〕</sup>犯戒得墮落惡趣報，

〔二〕這是約特殊的意義說。〔一〕生在鬼、畜，有墮落而受福報的，〔二〕在人中，有貧苦不堪的，這是施與戒的不同果報。

### 2. 約施戒的相關義說

〔一〕〔一〕如犯重戒而墮地獄，一定貧乏得什麼都沒有；〔二〕如持（世間）上品淨戒而生天，一定是非常富樂的。可見〔一〕犯戒也是貧乏因，〔二〕持戒也是富樂因了。

〔二〕要知道，〔一〕專知私德而潔身自好的，（如不布施）才會生人而得貧乏報。〔二〕如與慈心相應而持戒，充分表現積極利他的意義，生天是一定能得富樂尊榮的。

## 二、釋「持戒三善本：增上決定勝；為他淨尸羅，則入於大乘」：持戒功德

### （一）持戒三善本

從「持戒」的功德來說，那是「三善」的根「本」。

三善是：

### （二）增上

一、以增上生心而持戒的，能得「增上」生，生人天而得富樂自在的果報。

### （三）決定勝

二、以出離心而持戒的，能得「決定勝」果。決定，是證得聖果勝法的，一得永得，決定不再退墮生死。

### （四）為他淨尸羅，則入於大乘

#### 1. 正釋

三、〔一〕如以菩提心持戒，「為」利樂「他」而持清「淨」的「尸羅」（戒），這就「入於大乘」，名大乘戒，為成佛的因。

〔二〕所以，〔一〕優婆塞戒也好，沙彌戒也好，比丘戒也好——七眾的別解脫戒，〔二〕從菩提心出發而受持的，就是菩薩的別解脫律儀。

#### 2. 特警

〔一〕〔一〕有人以為：〔A〕七眾別解脫戒是小乘的，〔B〕我是大乘學人，所以不用受持聲聞的別解脫戒。〔二〕有人聽到持戒，就以為是小乘。

〔二〕這是大邪見，為佛教衰落與混亂的原因！

## 辛三 持戒心態

### 王 一 輕重等護

受持淨戒者，如護於浮囊。

### 王 二 絕戒慢 不著相

不輕於毀犯，持犯俱不著。

## 一、釋「受持淨戒者，如護於浮囊」：輕重等護

### （一）受持淨戒者

<sup>〔一〕</sup>「受持淨戒」而又毀犯，<sup>〔1〕〔A〕</sup>不是環境的誘惑力太強，就是煩惱的衝動力太強。<sup>〔B〕</sup>但重要的，還是自己淨戒的力量太弱。<sup>〔2〕</sup>否則，<sup>〔A〕</sup>如城防堅固的，<sup>〔B〕</sup>雖有強大的敵人來侵襲，也能堅持而不致陷落的。

<sup>〔二〕</sup>所以護持淨戒而使戒力增強，是重要的修習。

## 〔二〕如護於浮囊

### 1.總說

#### 〔1〕法說

沒有犯重戒以前，一般總是<sup>〔1〕</sup>忽視輕微的過失，而不知這是大失敗的遠因。<sup>〔2〕</sup>如涓滴不塞，會造成堤防的潰決一樣。

#### 〔2〕例說

舉不肉食來為例，<sup>〔一〕</sup>如素食成了習慣，內心有對肉食腥臊的厭惡心，這是不容易犯的。

<sup>〔二〕</sup>如本沒有不肉食的決心，或者會想到肉食而生快感，那雖然素食很久了，由於戒力的羸弱不堪，還是容易破戒的。

### 2.正釋

<sup>〔一〕</sup>如持戒而時有微小的違犯，<sup>〔1〕</sup>不知道警覺，不知道懺悔而使淨戒清淨；<sup>〔2〕</sup>積小成大，就隨時有犯重的危險了，

<sup>〔二〕</sup>所以戒經有「如護」「浮囊」的比喻。

<sup>〔1〕</sup>浮囊是游水所依而不致沈沒的，如現代的橡皮圈。

<sup>〔2〕</sup>這應該<sup>〔A〕</sup>特別珍惜愛護他，<sup>〔B〕</sup>如小小洩氣，不知道補救，一定會滲水而有滅頂的危險。

### 3.結說

<sup>〔一〕</sup>菩薩在未得忍力以前，<sup>〔1〕</sup>在生死大海中，常願生在人間，見佛聞法，利益眾生；<sup>〔2〕</sup>淨戒就是確保人身而不致失敗墮落的浮囊。

<sup>〔二〕</sup>所以菩薩的受持淨戒，<sup>〔1〕</sup>『輕重等護』，<sup>〔2〕</sup>比聲聞人的持戒，還要謹嚴得多。

## 二、釋「不輕於毀犯，持犯俱不著」（菩薩淨戒是不離三心而修）

### 〔一〕不輕於毀犯（重於大悲心）

菩薩淨戒，<sup>〔一〕</sup>是不離三心而修的，所以菩薩<sup>〔1〕</sup>雖自己嚴持淨戒，<sup>〔2〕</sup>而決「不輕」視「毀犯」戒法的眾生。

<sup>〔二〕</sup>從大悲心來說，這<sup>〔1〕</sup>是可憐憫，<sup>〔2〕</sup>而不是可輕視的。<sup>〔A〕</sup>雖然犯戒，<sup>〔B〕</sup>不是不可能還復清淨，不是不可能成佛的。

### 〔二〕持犯俱不著（重於無所得的空慧）

<sup>〔一〕</sup>凡輕視毀犯的，<sup>〔1〕〔A〕</sup>一定是自以為持戒，自己是怎樣的清淨如法。<sup>〔B〕</sup>不知道這早落在我執我慢的分別心中，不成菩薩的戒波羅蜜多了。

<sup>〔2〕</sup>而且，<sup>〔A〕</sup>如輕視毀犯，<sup>〔a〕</sup>由於意識上的對立，<sup>〔b〕</sup>不容易教化他，也就失去菩薩利他

的方便。<sup>〔B〕</sup>倒不如不輕毀犯，<sup>〔a〕</sup>憐愍而安慰他，<sup>〔b〕</sup>容易把他感化過來。

<sup>〔二〕</sup>所以菩薩的淨戒，<sup>〔1〕</sup>是無所得的空慧為方便，對於「持」戒「犯」戒，都是「不著」相的。<sup>〔2〕</sup>能達『持戒犯戒不可得故』，就是三輪體空的淨戒波羅蜜多了。

### 三、結說

其餘如上面菩薩學處中說。

#### 庚三 忍

##### 辛一 攝護眾生〔成就施戒功德〕

攝護於眾生，菩薩修忍度。

##### 辛二 三類忍

耐怨安受苦，及諦察法忍。

### 一、釋「攝護於眾生，菩薩修忍度」：要成就施戒功德，應修忍

再說忍度。

#### （一）攝護於眾生

菩薩行是為了成佛。<sup>〔一〕</sup>成佛一定要<sup>〔1〕</sup>「攝」化眾生，<sup>〔2〕</sup>「護」念「眾生」；

<sup>〔二〕</sup>修集<sup>〔1〕</sup>攝受眾生的布施，<sup>〔2〕</sup>護念眾生的淨戒，才能利益眾生而後成佛。

#### （二）菩薩修忍度

##### 1. 正釋

<sup>〔一〕</sup>但<sup>〔1〕</sup>眾生是愚昧的，可能會<sup>〔A〕</sup>給予布施而不知感恩，或反而相仇害的；<sup>〔B〕</sup>護念眾生而持戒，眾生卻偏要來燒害的。<sup>〔2〕</sup>如不能堅忍，施與戒的功德，都是會因而破壞的。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>世間尚且要『相忍為國』，『小不忍則亂大謀』，<sup>〔2〕</sup>何況在無量生死中度眾生而成佛的大事，那有不修忍而能成就呢！所以「菩薩」非「修忍度」不可，而忍成為菩薩的大行之一了！

<sup>〔三〕</sup><sup>〔1〕</sup>忍是<sup>〔A〕</sup>忍耐，<sup>〔B〕</sup>忍辱不過是忍的最重要的一項。

<sup>〔2〕</sup>忍是<sup>〔A〕</sup>意志堅定，經得起打擊，受得了磨難，不問怎樣艱苦，都能保持自己，<sup>〔B〕</sup>不受外來的影響，而改變宗旨，或者引生罪過。

##### 2. 例說

從前，<sup>〔一〕</sup>舍利弗六十劫修菩薩行，有人來乞求眼睛。<sup>〔1〕</sup>舍利弗對他說，這並無用處，他卻一定要乞化。<sup>〔2〕</sup>等到給了他，他又嫌他腥臊，丟在地上，很不滿意的走了。

<sup>〔二〕</sup>舍利弗覺得眾生難度，因此退了大心，這就是不能忍而失敗的一例。

### 二、釋「耐怨安受苦，及諦察法忍」

忍，分為三類：<sup>19</sup>

### （一）耐怨

一、「耐怨」害忍：<sup>〔一〕</sup>如有<sup>〔1〕</sup>怨仇來損害，或是刀杖傷害，或是挾怨誣害，或者是惡意誹毀，<sup>〔2〕</sup>因而損害名譽，利養。

<sup>〔二〕</sup>這是一般人最難忍受的，菩薩應修安忍：憐憫對方，覺得他為煩惱所驅迫，為惡勢力所轉動；忍受怨敵的傷害而不生瞋忿，不加報復。

### （二）安受苦

二、「安受苦」忍：<sup>〔一〕</sup>苦是各式各樣的，<sup>〔1〕</sup>有從外界的無情物來的，如風雨、寒熱等苦。<sup>〔2〕</sup>有從外界的有情來的，如蛇、蠍、蚊、蟲等苦。<sup>〔3〕</sup>有從自身發生的，就是出家，乞食，遊化，修行，也都是會引生苦痛的。

<sup>〔二〕</sup>這都要<sup>〔1〕</sup>磨練心志，安心忍受；<sup>〔2〕</sup>不能忍，那不是引起煩惱罪惡，就是障礙自己的修行。

### （三）諦察法忍

三、「諦察法忍」：<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>法是佛法，<sup>〔2〕</sup>審細諦察而悟入佛法，<sup>〔3〕</sup>忍是安心入理的意思。

<sup>〔二〕</sup>如浮光掠影，不能安心深入，就不能獲得深廣的法益了！

## 辛三 特明忍辱〔怨忍〕

瞋他有何益？自他增憂苦。瞋火燒善根，忍則五德具。

### 一、釋「瞋他有何益？自他增憂苦」

#### （一）瞋他有何益

<sup>〔一〕</sup>受到名譽，財產，事業，身體的損害，是一般人所最難忍的，<sup>20</sup>所以特再為開示。

<sup>〔二〕</sup>受人損害時，<sup>〔1〕</sup>會引起瞋忿的反應，取敵視、反抗、報復的行動，這確是凡夫的本性。<sup>〔2〕</sup>但在人類德性的進展中，尤其是通達甚深法義，忍就被發現而尊重起來。因為如

<sup>19</sup> 印順導師《般若經講記》〈金剛般若波羅蜜經講記〉p.89～p.90：

<sup>〔一〕</sup>梵語羼提，即是忍。忍不但忍辱，還忍苦耐勞，忍可（即認透確定）事理。所以論說忍有三：忍受人事間的苦迫，叫生忍；忍受身心的勞苦病苦，以及風雨寒熱等苦，叫法忍；忍可諸法無生性，叫無生忍，無生忍即般若慧。常人所不易忍的，即受人的欺虐等，所以經中多舉忍辱為例。

<sup>〔二〕</sup>不論世間事或出世大事，在實行的過程中，身心的、自然的、人事的，都有種種的糾纏、困難。尤其是菩薩發大心，行廣大難行，度無邊眾生，學無量佛法，艱苦是必然不免的。為眾生而實行利濟，眾生或不知領受，或反而以怨報德，在這情形下，如不能安忍，那如何能度眾生？所以為了度生，成佛大事，必須修大忍才能完成。

<sup>〔三〕</sup>忍是強毅不拔的意解力；菩薩修此忍力，即能不為一切外來或內在的惡環境，惡勢力所屈伏。受得苦難，看得徹底，站得穩當，以無限的悲願熏心，般若相應，能不因種種而引起自己的煩惱，退失自己的本心。所以，忍是內剛而外柔，能無限的忍耐，而內心能不變初衷，為了達成理想的目標而忍。佛法勸人忍辱，是勸人學菩薩，是無我大悲的實踐，非奴隸式的忍辱！

<sup>20</sup> 上段（《成佛之道（增註本）》p.296：）所說：

一、「耐怨」害忍：如有怨仇來損害，或是刀杖傷害，或是挾怨誣害，或者是惡意誹毀，因而損害名譽，利養。這是一般人最難忍受的，…〔下略〕…

不忍而「瞋他」，向他報復，這到底「有何」利「益」呢？這真是不必要的。

<sup>〔三〕</sup><sup>〔1〕</sup>要知自身的失敗，<sup>〔A〕</sup>決不單是為了他人的損害破壞，<sup>〔B〕</sup>主要還在自身的不健全。換言之，自己才能損害自己。古人說：『君子有終身之憂，而無一日之患』。

<sup>〔2〕</sup>眼前的受損害，受冤曲，<sup>〔A〕</sup>在自己如法的進修中，沒有不被了解而恢復的。<sup>〔B〕</sup>唯有自己不向上，到死而德業無成，才是可憂慮的。

<sup>〔四〕</sup>依佛法，<sup>〔1〕</sup>不要說一日之患，就是一生的冤抑，屈辱，犧牲，在無盡的生死過程中，這算得什麼？<sup>〔2〕</sup>唯有不能趣向佛道，永遠在生死中頭出頭沒，才是可悲哀呢！

<sup>〔五〕</sup>所以<sup>〔1〕</sup>不應該瞋忿報復，而應該安忍。<sup>〔2〕</sup>而且，向怨敵瞋忿報復，並不就是恢復已受的損害。

### 〔二〕自他增憂苦

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>不忍而瞋忿報復，徒然使<sup>〔A〕</sup>「自」己<sup>〔B〕</sup>與「他」人，「增」長種種的「憂苦」。

<sup>〔2〕</sup>向他報復，<sup>〔A〕</sup>他當然受到憂苦，<sup>〔B〕</sup>而自己瞋心發作，身心煩躁不安，有時會不顧一切，造成更大的錯誤，招致更大的損害。

<sup>〔三〕</sup><sup>〔1〕</sup>以怨報怨，這是不能解決問題的。所以說：『不可怨以怨，終已得休息。<sup>〔2〕</sup>行忍得息怨，此名如來法』(5.032)<sup>21</sup>。

## 二、釋「瞋火燒善根，忍則五德具」

### 〔一〕瞋火燒善根

<sup>〔一〕</sup>修集布施，持戒，好不容易。但由於一念的不忍，瞋忿心發，全部都被摧壞了。如說：『若有瞋恚諸佛子，百劫所修施戒善，一剎那頃能頓壞』(5.033)<sup>22</sup>。所以形容「瞋」是「火」一樣的，能焚「燒」一切功德「善根」，

<sup>〔二〕</sup>非下決心修忍不可！

### 〔二〕忍則五德具

<sup>〔一〕</sup>假使能知道<sup>〔1〕</sup>瞋恚的過失，<sup>〔2〕</sup>安忍的功德，多多的考察，自會以理智來制伏瞋忿煩惱。

<sup>〔二〕</sup>那麼，<sup>〔1〕</sup>瞋恚有什麼過失呢？<sup>〔A〕</sup>一、壞色：瞋心一起，全身血脈沸騰，面色會立刻變成醜惡的樣子。研究美容學的說：如人而多起瞋怒，面貌是很快的衰老了。<sup>〔B〕</sup>二、失辯：瞋心一起，情感壓倒了理智，有的連對方說話的意義都聽不明白。衝動緊張，當然失掉了論辯的才力，為自己申訴，有時也會說錯了。<sup>〔C〕</sup>三、善士遠離：凡性情暴躁，多起瞋忿的人，良善的朋友，都會為了不值得結怨而離去的。<sup>〔D〕</sup>四、毀戒：瞋忿發作，只圖達到報復目的，什麼都顧不得了。殺、盜、淫、妄，無惡不作。<sup>〔E〕</sup>五、墮落：這樣的積集瞋業，一旦老死到來，還有什麼善報，只有墮落惡趣的一路了。一念的不忍，產生這樣的惡果，怎可不加以制伏？

<sup>21</sup> 註解~5.032《出曜經》卷一六（大正四·六九七上）。

<sup>22</sup> 註解~5.033《入中論》卷一（二六頁上）。

<sup>[2]</sup>反之，如能「忍」怨，那麼，<sup>[A]</sup>相貌端嚴，<sup>[B]</sup>辯才明晰，<sup>[C]</sup>善友共聚，<sup>[D]</sup>不犯禁戒，<sup>[E]</sup>死後上升而向佛道——「五德」都「具」足了。

### 三、結說

<sup>[1]</sup>在五乘共法中，雖也有忍，<sup>[2]</sup>但真能「難忍能忍」，就只有菩薩行了。

### ※前三度綜述：在家 福資 色身〔後三度：出家 慧資 法身〕

施戒及安忍，多為在家說。廣聚福資糧，是佛色身因。

#### 一、前三度綜述

##### （一）釋「施戒及安忍」

<sup>[1]</sup><sup>[1]</sup>上面所說的布「施」、淨「戒」、「安忍」——三度，現在要綜合的敘述一下，<sup>[2]</sup>也就說明了六度為成佛所必修的法門。

<sup>[2]</sup>這有三個意義：

##### （二）釋「多為在家說」

一、<sup>[1]</sup>出家人的修持重心，是禪慧熏修，

<sup>[2]</sup>所以這三度<sup>[1]</sup>雖也是出家人所修的，<sup>[2]</sup>但在經中，佛大「多」是「為在家」人「說」的。尤其是財物的布施，為在家弟子的要行。出家人僅可隨分行施，如像在家人那樣，積聚財物來作種種布施，就會過失叢生，非佛制所許可了。

##### （三）釋「廣聚福資糧」

二、<sup>[1]</sup>佛是<sup>[1]</sup>福德<sup>[2]</sup>與智慧圓滿，被稱為兩足尊的。福慧圓滿的佛果，從修集福慧的因行而來。如遠行一樣，要備足資糧——旅費，糧食等，才能到達目的。菩薩久劫修行而成佛，<sup>[1]</sup>福<sup>[2]</sup>慧就是成佛的資糧。

<sup>[2]</sup>前三度，在二資糧中，是「廣」大積「聚福」德的「資糧」，為成佛必備的勝行。

##### （四）釋「是佛色身因」

三、<sup>[1]</sup>說到佛，經中有四身，三身，二身等分別；扼要的可分為<sup>[1]</sup>法身<sup>[2]</sup>與色身。<sup>[1]</sup>大菩提的圓證法界，體現絕對真理而成佛，是法身；<sup>[2]</sup>佛的相好莊嚴，是色身。

<sup>[2]</sup>色身是無邊福德所莊嚴的，所以前三度「是佛」的「色身因」緣。

#### 二、後三度綜述

<sup>[1]</sup>知道了前三度的特性如此，

<sup>[2]</sup>後三度<sup>[1]</sup>是多為出家人說的，<sup>[2]</sup>是智慧資糧，<sup>[3]</sup>是佛的法身因緣，也就可以知道，不必再說的了。

### 庚四 精進

#### 辛一 福智資糧

佛說精進度，福智之資糧。

## 辛二 精進心態：無盡無限〔無厭如海 力盡不止〕

無厭心如海，力盡而不止。

### 一、釋「佛說精進度，福智之資糧」

<sup>〔一〕</sup>現在要說到精進度。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>精進是能普遍策發一切善行的，與一切功德相應，<sup>〔2〕</sup>所以<sup>〔A〕</sup>在福、智二資糧中，雖說精進是屬於智資糧，<sup>〔B〕</sup>而實「佛說精進度」，是通於「福、智」二「資糧」的。

### 二、釋「無厭心如海，力盡而不止」

#### （一）無厭心如海

##### 1.總說

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>三乘共法中，已說到正精進；<sup>〔2〕</sup>大乘的精進，有著更深遠的意義。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>修菩薩行，是以無盡的法界為境的：親近供養一切佛，聞持修習一切法，莊嚴一切國土，度脫一切眾生，斷盡一切煩惱，……圓滿一切功德。「窮虛空，遍法界」，什麼都是一切的一切。心量的廣大，真可說是：虛空一樣的廣大，大海一樣的淵深！

<sup>〔2〕</sup>這樣的大願，大行，大果，如沒有無限的精進，是不能成就的。

##### 2.釋文

所以菩薩的精進度，<sup>〔一〕</sup>應有<sup>〔1〕</sup>「無厭」足的「心」量。求一切佛法而不滿足，證得功德而不得少為足；<sup>〔2〕</sup>「如海」一樣的吞納百川，無窮無盡的進趣。

<sup>〔二〕</sup>唯有這樣的無厭足心，才能發為大乘的精進。

##### 3.詳論

因此，<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>一、大乘的精進度，不是有限的精進。如農夫下田，<sup>〔A〕</sup><sup>〔a〕</sup>某甲盡力收穫，得到了一些，就回家去休息享受，<sup>〔b〕</sup>某乙也盡力收穫，要收割圓滿了，才告一段落。<sup>〔B〕</sup><sup>〔a〕</sup>在工作的努力方面，也許某甲更緊張，然而某甲到底是工作的懶惰者，<sup>〔b〕</sup>某乙才是精進的。<sup>〔C〕</sup>這樣，<sup>〔a〕</sup>聲聞的急求自了，如喪考妣，<sup>〔b〕</sup>在大乘法中，不能說是真精進。

<sup>〔2〕</sup>二、精進是持之以恆，而不是不自量力的急進。如二人上山，<sup>〔A〕</sup>一人急急的跑，不到半路，心跳足酸，只好停止而退下來。<sup>〔B〕</sup>一人是大踏步前進，不是急進的，但能保持體力而不休息的，這樣才能登上高山。

<sup>〔二〕</sup>總之，<sup>〔1〕</sup>無厭足的，<sup>〔2〕</sup>不休止的善行，才是大乘的精進！

#### （二）力盡而不止

##### 1.釋文

在修學的進程中，<sup>〔一〕</sup>有時會山窮水盡，無法再進，<sup>〔1〕</sup>有的就中止退失了。<sup>〔2〕</sup>但是菩薩的精進，現有的（體力、智力、財力、能力）「力」量，雖是可「盡」的，而內心的無限精進，卻是永「不」停「止」的。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>古人說：『哀莫大於心死』；承認失敗，放棄努力，<sup>〔2〕</sup>是真正的失敗了！

##### 2.舉事合法

### 〔1〕舉事

故事說：<sup>〔一〕</sup>有旅客在山中前進，被山鬼障住了路。旅客舉左手去打他，可是左手被捉住了。再用右手，左足，右足，末了用頭去撞他，頭又被鬼縛住了。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>山鬼說：好勇敢的旅客，你現在還有什麼能耐呢？

<sup>〔2〕</sup>旅客說：我的心，將永遠不受束縛而要求前進。

<sup>〔三〕</sup>山鬼佩服他的膽量與毅力，就讓路而讓他過去。

### 〔2〕合法

<sup>〔1〕</sup>在修菩薩行的歷程中，如由於力量不足而無法進行時，<sup>〔2〕</sup>也應這樣的保持那前進的決心。

## 辛三 對治障難

### 壬一 總說二障：不想進修 不敢（怯）進修

推延著世樂，自輕心怯弱。

#### 一、總說

對於大乘佛法，不能精進修學，不出於二種障：一、不想進修；二、不敢進修。

#### 二、正釋

##### 〔一〕推延著世樂：不想進修

佛道有這樣的功德，為什麼不想進修呢？<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>不是「推延」懈怠，<sup>〔2〕</sup>就是染「著世樂」。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>有的懈怠成性，什麼好事都不能努力去做，總是推延又推延，今天推明天，今年等明年。這樣根機，是難得猛進的。<sup>〔B〕</sup>如能多多憶念：人命在呼吸間；死亡是不分老年與少年的；人身難得。多念無常，才能警策修行。

<sup>〔2〕</sup><sup>〔A〕</sup>有些是貪染世間樂事，專在聲色貨利中過日，忙得不亦樂乎，這也就不想進修佛道。<sup>〔B〕</sup>如能思察世樂的不究竟，多引起未來的苦果，如刀頭蜜一樣，減少世樂的貪染，就會進修法利了。

##### 〔二〕自輕心怯弱：不敢進修

為什麼不敢進修呢？<sup>〔一〕</sup>因為「自」己「輕」視自己，覺得現在是末法時代，自己是根鈍障重，深廣無邊的佛道，實在無法成功。這樣的「心」生「怯弱」，就不敢承當下來，當然不會精進的修學了！

<sup>〔二〕</sup>這類心性怯弱眾生，容易退取小乘，走那迂迴的路子。

## 壬二 詳治怯障

### 癸一 三退應練心

滿果亦難行，久處於生死，資糧廣無邊，練心勿退屈！

#### 一、正論

**（一）釋「滿果亦難行，久處於生死，資糧廣無邊」**

心性怯弱，不敢進修深廣圓滿的大乘佛道，每從三方面怯弱退屈下來。

**1.滿果**

一、<sup>〔一〕</sup>聽說圓「滿」的佛「果」，是永盡一切過失，圓滿一切功德的，就自己覺得不行，我怎能得到那麼圓滿的佛果呢！這就退屈下來了。

<sup>〔二〕</sup>應該想：<sup>〔1〕</sup>十方無量數菩薩，都能修行圓滿而成佛，我為什麼不能！所以說：『彼既丈夫我亦爾，不應自輕而退屈』(5.034)<sup>23</sup>。

<sup>〔2〕</sup><sup>〔A〕</sup>從前曾經墮惡道的，現在已經成佛；現在在惡道中的，將來也要成佛。<sup>〔B〕</sup>惡道眾生都會成佛，自己現在難得的生在人間，能知道正理，能奉行善行，為什麼反而怕不能成佛呢？

**2.難行**

二、<sup>〔一〕</sup>聽說菩薩要修「難行」苦行，施捨手足頭目等，覺得太難太苦，自己做不到，就不敢進修而退屈了。

<sup>〔二〕</sup>這也不對。<sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>從無量世以來，每墮落在惡道中，說不盡的苦都受了，<sup>〔B〕</sup>為什麼為佛道而修行，反而怕起苦來。如<sup>〔A〕</sup>長病痛苦不堪，<sup>〔B〕</sup>受一次手術，就能徹底治療，因受手術而來的小苦，難道都不能忍受嗎？

<sup>〔2〕</sup>況且，<sup>〔A〕</sup>菩薩的難行，<sup>〔B〕</sup>與外道的苦行不同。<sup>〔A〕</sup>菩薩修行，有方便善巧，次第學習。忍力成就，悲心增勝，有利益時才施捨身分，<sup>〔B〕</sup>並非專以受苦為修道的。

**3.久處於生死，資糧廣無邊**

三、<sup>〔一〕</sup>聽說菩薩修行，要長「久」的「處」在「生死」海中度眾生，時間這樣的長，要積集的「資糧」，又那麼的「廣」大「無邊」，覺得自己修不了，也就不敢進修了，

<sup>〔二〕</sup>這是更不應該的。<sup>〔1〕</sup>菩薩能通達生死如幻，才能長在生死中度眾生，並非長在生死中墮落受苦。<sup>〔2〕</sup>而且，無邊資糧是無邊的功德，還會嫌多嗎？誰會聽說財富多而怕計算的麻煩呢？

**（二）釋「練心勿退屈」**

<sup>〔一〕</sup>對這些，如由於心性怯弱而有退屈心，

<sup>〔二〕</sup>應以上面的理論，多多訓「練」自「心」，讓自心堅強起來，精進的荷擔佛道，而「勿」使「退屈」才是。

**二、特警**

不過，<sup>〔一〕</sup>世間也有把成佛看得輕易的，以為修習微少功德，就會成佛。這<sup>〔1〕</sup>或是從怯弱懈怠中來，<sup>〔2〕</sup>或是不知天高地厚，如『初生犢兒不怕虎』一樣。

<sup>〔二〕</sup>如自以為然，等到覺得不是這麼一會事，也許要懊悔不及了！

<sup>23</sup> 註解~5.034 《攝大乘論釋》卷六（大正三一·四一四中）。

## 癸二 易行方便

### 子一 總明

怯弱下劣者，希求易行道。

#### 一、總說

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>雖然一切眾生，畢竟成佛，<sup>〔2〕</sup>但就現實的眾生性來說，根機是種種不一的。

<sup>〔二〕</sup>在發心向道的眾生中，<sup>〔1〕</sup>有是適宜於菩薩行的，<sup>〔2〕</sup>有與菩薩法是格格不相入的，<sup>〔3〕</sup>也有想學菩薩而不敢修的。

<sup>〔三〕</sup><sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>適宜於菩薩行的根性，<sup>〔B〕</sup>佛當然『為說無上道』了。

<sup>〔2〕</sup><sup>〔A〕</sup>與菩薩心行格格不相入的，是鄙劣怯弱的根性，如《法華經》的窮子喻：窮子回到故鄉，望到財富無量的長者，驚慌失措，嚇得逃走都來不及。<sup>〔B〕</sup>對於這類根機，不得不為說方便法門——聲聞、緣覺乘法，漸漸的引攝化導他。

<sup>〔3〕</sup><sup>〔A〕</sup>想修菩薩行而不敢修的，知道羨慕佛果的究極圓滿，但對於菩薩的廣大心行，卻不敢擔當，精進修行。這也是怯弱眾生，缺乏自信，生怕退墮小乘，或沈淪苦海。<sup>〔B〕</sup>對於這類眾生，二乘方便是不適用的，佛只有用特別的方便來化導了。

#### 二、釋「怯弱下劣者，希求易行道」：想修菩薩行而不敢修的——想成佛而不願修學菩薩的大行難行

<sup>〔1〕</sup>這類「怯弱下劣」的根性，想成佛而不願修學菩薩的大行難行，<sup>〔2〕</sup>所以「希」望「求」一簡單「易行」而又迅速的方便「道」。

#### 三、依論作評

<sup>〔一〕</sup>但這是不順菩薩的菩提願行的；因為求成佛道，是決無不修菩薩大行的道理。

<sup>〔二〕</sup>這如龍樹菩薩《十住毘婆沙論·易行品》說：

『<sup>〔1〕</sup>問曰：<sup>〔A〕</sup>是阿惟越致（不退轉）菩薩，……行諸難行，久乃可得，或墮聲聞、辟支佛地，若爾者，是大衰患！……<sup>〔B〕</sup>若諸佛所說有易行道，疾得至阿惟越致地方便者，願為說之！

<sup>〔2〕</sup>（龍樹）答曰：<sup>〔A〕</sup>如汝所說，是懦弱怯劣，無有大心，非是丈夫志幹之言也！<sup>〔B〕</sup>何以故？若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提，未得阿惟越致，於其中間，應不惜身命，晝夜精進，如救頭燃』（5.035）<sup>24</sup>。

佛有勝方便，攝護於初心。

#### 一、釋「佛有勝方便，攝護於初心」

##### （一）釋文

希求簡易迅速的方便道，<sup>〔1〕</sup>雖缺乏大丈夫（大丈夫即菩薩，提婆菩薩有《大丈夫論》）的志行，<sup>〔2〕</sup>但「佛有」無量善巧，別說殊「勝方便」，「攝護」怯劣的「初」發「心」學

<sup>24</sup> 註解~5.035 《十住毘婆沙論》卷五（大正二六·四〇頁下——四一上）。

人，使他不致退失信心，趣入大乘，這就是易行道法門了。

### （二）依論說明

這如龍樹在《十住毘婆沙論》裏，<sup>〔一〕</sup>雖呵責了一番，

<sup>〔二〕</sup>仍攝受他說：『汝若必欲聞此方便，今當說之。佛法有無量門，<sup>〔1〕</sup>如世間道有難有易：<sup>〔A〕</sup>陸道步行則苦，<sup>〔B〕</sup>水道乘船則樂。<sup>〔2〕</sup>菩薩道亦如是：<sup>〔A〕</sup>或有勤行精進（難行苦行），<sup>〔B〕</sup>或有以信方便易行，疾至阿惟越致』（5.036）<sup>25</sup>。易行道，就是以信願而入佛法的一流。

### 三、特明：易行道的真正意義（依論說明）

易行道的真正意義是：

<sup>〔一〕</sup>一、易行道不但是念一佛，而是念十方佛，及『阿彌陀等佛，及諸大菩薩，稱名一心念，亦得不退轉』（5.037）<sup>26</sup>。

<sup>〔二〕</sup>二、易行道除稱佛菩薩名而外，『應憶念、禮拜，以偈稱讚』（5.038）<sup>27</sup>。

<sup>〔三〕</sup>三、易行道不單是稱名、禮拜而已，如論說：『求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已。復應於諸佛所，懺悔、勸請、隨喜、迴向』（5.039）<sup>28</sup>。所以，易行道就是修七支，及普賢的十大願王。

<sup>〔四〕</sup>四、易行道為心性怯弱的初學說，重在攝護信心，<sup>〔1〕</sup>龍樹論如此說，<sup>〔2〕</sup>馬鳴論也說：『眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱……當知如來有勝方便，攝護信心』（5.040）<sup>29</sup>。

<sup>〔五〕</sup>五、易行道的攝護信心，<sup>〔1〕</sup>或是以信願，修念佛等行而往生淨土。到了淨土，漸次修學，決定不退轉於無上菩提，這如一般所說。

<sup>〔2〕</sup>或者是以易行道為方便，堅定信心，轉入難行道，如說：『<sup>〔A〕</sup>菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟。於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。……<sup>〔B〕</sup>愍傷諸眾生，無此功德，……深生悲心。… …以悲心故，為求隨意使得安樂，則名慈心。若菩薩如是，深隨慈悲心，斷所有貪惜，為施勤精進』（5.041）<sup>30</sup>。這就是從菩薩的易行方便道，引入菩薩的難行正常道了！

### 子二 例舉二門

#### 丑一 彌陀淨土

於中殊勝者，往生極樂土，彌陀佛力持，不退於菩提。

<sup>25</sup> 註解~5.036《十住毘婆沙論》卷五（大正二六·四一中）。

<sup>26</sup> 註解~5.037《十住毘婆沙論》卷五（大正二六·四二下）。

<sup>27</sup> 註解~5.038《十住毘婆沙論》卷五（大正二六·四三下）。

<sup>28</sup> 註解~5.039《十住毘婆沙論》卷五（大正二六·四五下）。

<sup>29</sup> 註解~5.040《大乘起信論》（大正三二·五八三上）。

<sup>30</sup> 註解~5.041《十住毘婆沙論》卷六（大正二六·四九中——下）。

## 一、正釋

### （一）釋「於中殊勝者，往生極樂土」

#### 1.釋文

<sup>〔一〕</sup>以信願而趣入佛道，是樂行的，他力的法門。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>如大乘經論所說，法門也是很多的，<sup>〔2〕</sup>但其「中殊勝」的，為中國佛教界所特重的，不能不說是稱念阿彌陀佛，「往生極樂」淨「土」了。

#### 2.說明

<sup>〔一〕</sup>極樂世界，在西方十萬億國土以外；阿彌陀佛，現在那邊說法教化。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>佛佛道同，功德願力是不能說有優劣的，<sup>〔B〕</sup>那到底彌陀淨土，有什麼殊勝呢？

<sup>〔2〕</sup><sup>〔A〕</sup>在佛佛道同的平等一法界中，<sup>〔B〕</sup>確也不礙差別而顯出諸佛的特勝。

<sup>〔三〕</sup>在大乘經中，<sup>〔1〕</sup>雖廣說十方淨土，稱揚種種易行道，<sup>〔2〕</sup>而確是多稱揚讚歎彌陀淨土的。

### （二）釋「彌陀佛力持，不退於菩提」

#### 1.彌陀佛力持

阿彌陀佛所表顯的特色，是<sup>〔1〕</sup>因中立二十四大願（或作四十八願），以無邊的悲智功德，現起極樂世界。<sup>〔2〕</sup>肯定的宣說：<sup>〔A〕</sup>不論什麼人，只要信賴彌陀願力，願生極樂世界，<sup>〔B〕</sup>稱念阿彌陀佛，不問一日，二日，以及十念，做到了專誠虔敬，一心不亂，就能為「彌陀」的「佛力」所加「持」，死後往生極樂世界。

#### 2.不退於菩提

<sup>〔一〕</sup>在極樂世界中，<sup>〔1〕</sup>物資非常豐富，所以沒有所求不得苦。<sup>〔2〕</sup>與諸上善人在一處，精勤佛道，所以沒有怨憎聚會，恩愛別離的苦惱。<sup>〔3〕</sup>蓮花化生，在這生中，一定會悟得無生法忍，所以沒有老病死苦。

<sup>〔二〕</sup>往生極樂淨土的<sup>〔1〕</sup>上品上生，當下就華開見佛，悟無生忍。<sup>〔2〕</sup>其餘中品、下品根機，雖還沒有了生死，而可說生死已了，也就是必了無疑。雖還沒有得不退轉，但可說已得不退。總之，在極樂淨土修學的，不論時間多長，一定要了生死，「不退於」無上「菩提」的。

#### 3.結說

所以，<sup>〔一〕</sup>如覺得自己心性怯弱，菩薩道難行，恐怕會墮落二乘，或者隨業力而漂流，不能趣向佛道，

<sup>〔二〕</sup>那麼稱念阿彌陀佛，<sup>〔1〕</sup>是最穩當的了！<sup>〔2〕</sup>也就是最能攝護初心眾生，不致退失信心的妙方便了。

## 二、提醒

稱念阿彌陀佛，<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>應該禮拜、讚歎、懺悔、勸請、隨喜、迴向。<sup>〔2〕</sup>依淨土論的五門漸次成就來說，應從禮拜、讚歎，而進入止、觀、迴向，也就是漸成智慧、慈悲、方便。

〔二〕<sup>(1)</sup>這所以能速得不退轉於無上菩提，<sup>(2)</sup>與龍樹的論義一樣，『求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已』(5.042)<sup>31</sup>。

## 丑二 藥師淨土

不捨現法樂，而向於菩提，藥師大悲願，東方現淨土。

### 一、釋「不捨現法樂，而向於菩提」

#### 〔一〕總說：東西二淨土的不同適應

〔一〕在易行道的淨土中，釋迦<sup>(1)</sup>佛宣說彌陀佛的極樂淨土以後，<sup>(2)</sup>又說東方藥師佛的淨琉璃淨土，這是適應另一類根性的。

〔二〕<sup>(1)</sup>彌陀佛的極樂淨土法門，是厭棄現實人間的。<sup>[A][a]</sup>韋提希夫人，深感世事的痛苦，不願再生此世界，所以佛為說極樂淨土。<sup>[b]</sup>弘揚彌陀淨土法門的，也說：『不厭娑婆，不生極樂』。<sup>[B]</sup>由於厭此人間，所以專重死後往生的。

〔2〕但有些<sup>[A]</sup>適於易行道的根性，<sup>[B]</sup>對於現實人間——如身體健康，家庭和樂，社會繁榮，國家富強，天下澄平，並沒有厭棄的心情。

#### 〔二〕釋文

為了攝護這一類「不捨現法樂」的初心學人，使他也能「向於菩提」，所以釋迦佛又開示藥師佛的淨土了。

#### 〔三〕結願：東西二淨土的差別

〔一〕<sup>(1)</sup>藥師淨土在東方，象徵生長；<sup>(2)</sup>彌陀淨土在西方，象徵歸藏。

〔二〕中國佛教界，<sup>(1)</sup>為了超薦死亡，就稱念彌陀佛；<sup>(2)</sup>為了消災延壽，就稱念藥師佛，充分顯出了<sup>(1)</sup>後世樂<sup>(2)</sup>與現法樂的差別。

### 二、釋「藥師大悲願，東方現淨土」

〔一〕經上說：<sup>(1)</sup>「藥師」琉璃光王佛，在因地中，以「大悲願」，發十二大願，目的在：開發知識，促進事業；救治身體殘廢，貧病無依；大家獲得豐富的衣食康樂；不信邪外；不犯法受刑；男女平等；一切眾生成佛。<sup>(2)</sup>以這樣的願行，在「東方」世界，「現」起與極樂世界一樣清淨，一樣莊嚴的淨琉璃「淨土」。

〔二〕以此淨土法門，攝護信心，使眾生能得人天增上益，往生淨土益，終於成就無上菩提。

〔三〕從前玉琳國師，<sup>(1)</sup>見到了《藥師經》，稱歎為無上的方便。因為<sup>[A]</sup>有厭離心的人太少了，與彌陀淨土不相應。<sup>[B]</sup>有了藥師淨土法門，那些不捨現法樂的，沒有厭離心的多數人，也有往生淨土而成佛的可能。<sup>(2)</sup>所以玉琳國師稱歎藥師淨土為：『人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船』。

## 辛四 修集四力

<sup>31</sup> 註解~5.042《十住毘婆沙論》卷五（大正二六·四五上）。

勝解堅固力，歡喜休息力，能修於四力，精進不為難！

## 一、釋「勝解堅固力，歡喜休息力」

### （一）總說

<sup>〔一〕</sup>怯弱懈怠眾生，<sup>〔1〕</sup>不敢精進的直入大乘，<sup>〔2〕</sup>所以以易行的方便道，信願為方便，引入大乘的精進道。

<sup>〔二〕</sup>其實，如能得善巧方便，精進也並非難以成就。這應該修集四種力來助成精進。

### （二）正釋

#### 1.勝解力

一、「勝解」力：<sup>〔1〕</sup>勝解是深刻的信解。信解善惡業報的因果道理，及菩薩行的功德與違犯的過失。<sup>〔2〕</sup>若能深刻信解，就會生起樂欲，要求遠離一切惡，成就一切功德。從這樣的勝解欲樂，就能引發精進而使之修行。<sup>〔3〕</sup>所以說：『信為欲依，欲為勤依』。越是信解深徹，也就越能精進修行。

#### 2.堅固力

二、「堅固力」：在進修中，要有堅固力，這有二種意義。

<sup>〔一〕</sup>第一、<sup>〔1〕</sup>有些人，隨隨便便，修這修那，無決心，無恒心，結果是養成惡習慣，什麼都修不成。<sup>〔2〕</sup>所以要審慎而行，<sup>〔A〕</sup>可以不行，<sup>〔B〕</sup>行就要行得徹底，有始有終，不能中途放棄，這才能養成意志的堅定。

<sup>〔二〕</sup>第二、進修時要尊重自己，強化自力。<sup>〔1〕</sup>成佛大事，要自己力行，不能希望他力，所以說：『解脫唯依於自修』(5.043)<sup>32</sup>（楞嚴會上阿難的失敗，病根就在此）。<sup>〔2〕</sup>要肯定自己是能修行的，能戰勝煩惱的，堅決的負起菩薩大行的重擔，非達到目的不止。

#### 3.歡喜力

三、「歡喜」力：在修學的過程中，<sup>〔1〕</sup>法喜充滿，如嘗到美味而沒有厭足心。<sup>〔2〕</sup>越是進修，越是有興趣，這才能精進修行，愈入愈深。

#### 4.休息力

四、「休息力」：<sup>〔1〕</sup>如身心感到疲勞了，<sup>〔A〕</sup>應該休息一下，<sup>〔B〕</sup>否則會引起厭倦心而障道的。<sup>〔2〕</sup>或某一功德修成了，<sup>〔A〕</sup>雖略略休息，<sup>〔B〕</sup>也意不滿足。

## 二、釋「能修於四力，精進不為難」

<sup>〔1〕</sup>如這樣「能修於四力」，<sup>〔2〕</sup>那就如泉源長流，「精進」不息，而「不」太「為難」了！

<sup>32</sup> 註解~5.043《菩提道次第廣論》卷一二（三七頁下）。