

# 《成佛之道》

## 第四章 三乘共法（甲三）

（印順導師《成佛之道（增注本）》p.235 ~ p.250）

釋貫藏 敬編 2024.12

### 目次<sup>1</sup>

甲三 證二乘果	1
乙一 三階入聖	1
乙二 二乘果位〔有為果〕	5
丙一 別說	5
丁一 聲聞乘	5
戊一 初果：斷見惑〔七來〕	5
戊二 二果：薄修惑〔一來〕	10
戊三 三果：斷欲惑〔不來〕	12
戊四 四果	13
己一 惑盡〔無生〕	13
己二 類別功德	14
庚一 類別	14
庚二 功德	14
己三 二喻讚德	18
庚一 日喻	18
庚二 蓮喻	18
丁二 緣覺乘：獨覺——從遠離生	19
丙二 合說：二乘	19

### ——本文<sup>2</sup>——

#### 甲三 證二乘果

##### 乙一 三階入聖

<sup>[1]</sup> 通論解脫道，經於種熟脫，<sup>[2]</sup> 修證有遲速，非由利鈍別。

#### 一、引言

能證這四諦與緣起法的聖者，想簡略的敘述一下。

<sup>1</sup> 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

<sup>2</sup> 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師原文中，皆屬「同一段落」。

2、文中「上標編號」，為編者所加。

3、註腳引文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕…」或「…〔下略〕…」表示。

4、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

## 二、正釋：三階入聖

### （一）釋「通論解脫道，經於種熟脫」

#### 1.總釋：不論聲聞、緣覺、菩薩，都是經歷種熟脫三階

首先，不問聲聞，緣覺，菩薩，<sup>〔一〕</sup>「通」泛的「論」起來，

<sup>〔二〕</sup>每一聖者，在「解脫道」的修行中，都是「經」歷了「種熟脫」三階段的。

#### 2.詳說

##### （1）種

一、初聽佛法，<sup>〔一〕</sup>生起厭離心，從此種下了解脫的善根，如種下種子一樣。

<sup>〔二〕</sup>如沒有出離心種，怎麼聽法修行，都是不會解脫的。<sup>3</sup>

<sup>3</sup>（1）印順導師《成佛之道（增註本）》〈第四章 三乘共法〉p.133 ~ p.135：

**一切行無常，說諸受皆苦；緣此生厭離，向於解脫道。**

出世間的三乘法，根本在出離心，要首先學習發起。世間的一切，是不永恆的，不徹底的，不自在的，也就是世間——眾生是苦的。肯定了世間徹底是苦的，才會引發出離心。照一般的感受經驗來說，世間有憂苦的，也有喜樂的，也有不苦不樂無所謂的，這是不能說人生世間都是苦的。要知道，「世間是苦」這個論題，是深一層的看法。佛在經上說：「以「一切行無常」故，「說諸」所有「受悉皆是苦」」（4.001）。從表面看，雖有苦受，樂受，不苦不樂的差別；但深刻的觀察起來，就不能不說一切是苦。因為世間的一切，不問是身心，是器界；是個人，家庭，國家：這都是遷流的，造作的。都是因緣和合所作的，所以說造作。都在生滅，生死，成壞的過程中，所以說遷流。遷流造作的名為行（事象）。這一切行，都是無常的，不永久的。從『諸行無常』去看，那麼現前的憂愁苦惱，不消說是苦的了（佛稱之為苦苦）。就是一切喜樂，如財富，尊榮，健康，聰明……雖然感到了滿足，但到了變化的時候，苦就跟著來了（佛稱之為壞苦）。就使是不苦不樂，平淡恬靜，既然不離遷流變化，遲早免不了苦。正像航行大海中，爛醉如泥，但直向礁石危灘駛去，你說熟醉不知苦樂的旅行者，不是可悲哀的嗎（佛稱之為行苦）！所以從這一切行是無常的，不永久的，不徹底的，不可信信的觀察起來，就不能不說「諸受皆苦」；不能不說：世間如火宅，三界如牢獄。

修學佛法的，如有這種深切的認識，那麼無論怎樣喜樂，也不會留戀。就是上升天國，盡情享受，也不感興趣。「緣此」就能發「生厭離」生死的決心。有了這樣的認識，引發這樣的意欲，從學習中養成了堅強的志願。苦哉！苦哉！這世間不是安樂鄉；不但不能永久的住著，簡直一刻兒也住不下去。正像處身在火宅當中，急於要逃出火宅一樣。這種厭離心生起來，成為堅定的志願，就會「向於解脫」生死的大「道」，走上了脫生死的境地。

<sup>〔1〕</sup>沒有這種出離心，一切修行，一切功德，都只是世間法。<sup>〔2〕</sup>有了出離心，那一切功德，就被出離心所攝導，成為解脫生死的因素，稱為「順解脫分善」。這就是說：這種善根，已成為隨順趨向解脫的因素了。

出離心是出世法的根本，口口聲聲說了生死的學佛同人，應反省自己，看看自己有沒有這種心情。

（2）印順導師《教制教典與教學》〈談修學佛法 二 學法之目標與程序〉p.174 ~ p.178：

佛法常說的修學次第，是：親近善士，聽聞正法，如理思惟，法隨法行。此四法名預流支。預流是小乘的初果，大乘即是初地。凡夫而想要參預到聖類中，或悟入法性流中，必要具有這四種修學過程，無論是小乘或大乘。「親近善士」，因為向來的佛法，都是用口講的，所以要聽聞正法，必須先親近師長才行。同參道侶，也是善士中攝。為什麼要親近善士呢？為的「聽聞正法」。聽聞以後，要進一步的正確的去了解，這就須要「如理思惟」了。由思惟觀察，對佛法有了深刻認識，要能照著佛法去修學，這就是「法隨法行」了。親近善士與聽聞正法，就是前面說的聞所成慧；如理思惟是思所成慧，法隨法行是修所成慧。從此以後，入見道，證預流，即得現證的無漏慧。所以我說修學佛法，就是修學智慧的過程。

但這不是說單修智慧就夠了的，在修學智慧的過程中，同時要修習其他的法門。因為單修福或是

單修慧，都是不能圓滿的。智慧與福德，有如鳥之兩翼，車之兩輪，相輔相成，才能高飛遠行。  
**依智慧淺深的次第去修學時，同時即：**

〔一〕聞所成慧——成信

〔二〕思所成慧——住戒

〔三〕修所成慧——修定

〔四〕無漏慧——發慧

〔一〕由親近善士，聽聞正法，而得聞所成慧，即能於三寶、四諦、緣起、聖道等佛法，確信不疑，而引發趣向的欲求。這樣的從信解而起的信求，才是堅定不拔的信，引發實行的信，應稱為信根。一般的信心，都是飄搖不定的，如輕毛一樣的隨風東西。這因為信心而出於情感的，不曾經過慎思明辨，所以不能確定不動。真實的信心，要依聞所成慧所發起的。這樣的正信，才算有了根，所以說是「道源功德母」。如草木一樣，生了根，才能確立不動，一切的莖幹花果都從此基礎生出來。<sup>〔1〕</sup>在聲聞法中，從聞慧而成就信根，就是生起真切的出離心。發起出離心，種下解脫分善根，必定要了生死，不會退失。<sup>〔2〕</sup>在大乘法中，從聞慧生正信，即是發起菩提心，成為佛種。（如《大乘起信論》等說）學佛者的發心，不外乎二種，即發出離心與菩提心。這都要從聞所成慧所生起的信心，才能發生成就。真發出離心和菩提心的人，就和魚吞了鉤一樣，無論牠再怎麼游，也快要出水了。像舍利弗，過去曾發過菩提心，中途雖已經忘失了，但經過佛一提點，就又回入大乘。「一歷耳根，永劫不失」，就是這個意思。大乘發菩提心，小乘發出離心，這才進入佛門。照天台家的六即來說，依聞所成慧而得正信，還只是名字即佛位。

〔二〕從聞慧而起深信以後，進而修得思所成慧，此時必須以戒為主而修其他施、忍等。<sup>〔1〕</sup>大乘學者，從此修六度萬行去自利利他。<sup>〔2〕</sup>小乘學者從思所成慧，必能嚴持戒行，而完成行為的清淨，雖小戒也不敢違犯。這是以思所成慧所了知的佛法，一一見於實行，而做到三業清淨。這樣的修學，才能有智慧，有福德。

〔三〕等到修所成慧，這是必與禪定相應的，所以到達定慧雙修的階段。修慧必與禪定相應，<sup>〔1〕</sup>約小乘的位次說，此時是四加行——煖、頂、忍、世第一位；<sup>〔2〕</sup>大乘是十回向位了。

〔四〕發真實信，從此持戒、修定，因而發生真般若慧，斷惑證真。此時，約小乘即是初果；約大乘說，即是初地；也即是天台家所說的分證即。

若欲圓滿證得，還須地地進修，才能達到究竟佛位。

修學佛法就是修學智慧，這句話，一點也不會錯！智慧達到了最圓滿最高深的境地，就是成佛。學佛的程序，無論小乘和大乘的位次，如天台宗的六即，唯識的五位，都現出一致的程序。我們現在來聽聞佛法、學習佛法，還是一般的生得慧，真正的聞所成慧還不能達到，何況其他！真正的聞所成慧，即是大乘發菩提心，或者稱為大開圓解。這是修學佛法的初步，是任何修學佛法者所必經的。

我所以這樣的說，有三個意思：一、修學佛法即是修學智慧。二、修學智慧，不能偏於智慧，禪定、持戒、忍辱等行門，也要附帶綜合的修學。三、說明我們來研究佛法，這不是什麼高深的事，只是從生得慧到聞所成慧的起點而已。即使是由聞法而對於佛法有點了解，還淺薄得很！佛法中的大智大慧，還都在後面，要我們從進一步的學習中去實現。

(3) 印順導師《佛法概論》〈第十八章 戒定慧的考察 第一節 戒〉p.229：

**懺悔與持戒** 八正道的內容，即戒、定、慧三增上學，今再分別的略為論說。厭倦一般生活，感到私欲佔有的家庭罪惡，痛切有情的自相殘殺，一切是無常與苦迫。<sup>〔1〕</sup>發心出家的，必對於這樣的人生有所警覺，對於過去的自己有所不滿。對於生死有厭離心，即對於自己有懺悔心，這才能生活於出家的僧團而得佛化的新生。<sup>〔2〕</sup>在家的信眾，也要有「住非家想」的見地，才能成解脫分善根，或者現身證覺。

所以在受戒時，舉行真誠的懺悔，是非常重要的。<sup>〔1〕</sup>釋尊初期的弟子，都有過人生的深切警覺與痛悔。動機的純正與真切，沒有什麼戒條，也能自然的合律。<sup>〔2〕</sup>等到佛法風行，動機不純的出家者多起來，佛這才因事制戒。…〔下略〕…

(4) 印順導師《華雨集第一冊》〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉p.40 ~ p.41：

大乘戒是以菩提心為主，「戒是菩提心」，有菩提心即有菩薩戒，所以經上說：發菩提心受菩

## 〔2〕熟

二、以後，見佛，聽法，修持，使解脫心種漸漸的成熟起來，如**種子的生芽，發葉，開花**一樣。

## 〔3〕脫

三、到末後，一切成熟，才能證果，如**開花而結果實**一樣。

### 〔二〕釋「修證有遲速，非由利鈍別」

#### 1.詳論

〔一〕<sup>〔1〕</sup>有些佛弟子，一聽佛法，當下悟入而證果；<sup>〔2〕</sup>有的勤苦的修學了一生，還是不能得道。

〔二〕今生修行而能不能證入，證入的遲入或者速入，<sup>〔1〕</sup>那是決定於過去生中的修習。

〔2〕<sup>〔A〕</sup>如過去沒有種下解脫心種，現在初生厭離心而修行，就想迅速證果，正像種下種子，就想結果，那怎麼成呢？

〔B〕如前生已修到了成熟階段，那今生一出頭來，見佛聞法，便能證悟了（甚至有不必再用功行，就會圓證的）。

#### 2.總釋

所以，在今生「修證」過程中，「有遲速」的不同，但這<sup>〔一〕</sup>是決定於前生的準備如何，<sup>〔二〕</sup>並「非由」於「利鈍」的差「別」。

#### 3.結說：不論利鈍，都要經歷種熟脫三階

〔一〕利根與鈍根，當然是有的，<sup>〔1〕</sup>那就是上面說過的信行人與法行人了。<sup>〔A〕</sup>著重於依師學習，以信為先的是鈍根；<sup>〔B〕</sup>著重於自力學習，以慧為先的是利根；

〔2〕但這都是要經歷種熟脫三階的。

〔二〕依現生的修證而論，是不能以證入的遲速來決定他是利或鈍的。

### 二、特論：利鈍的分別

#### 〔一〕近代：與經論相反的觀念

近代的佛教界，有許多觀念，<sup>〔一〕</sup>都是與經論相反的。

---

薩戒者，即名菩薩。受菩薩戒，並非呆板地只是戒本上所說的，這只是菩薩戒在實行中的條例。持菩薩戒，要本著菩提心，而從一切實際生活行動中去實踐完成。例如受出家戒，必須是下定決心，發出離心及慈悲心，來接受團體的軌範。但在受戒時，戒師並沒有將戒條逐一宣讀給戒子聽，只是舉其中幾條說明，然後讓大家回去跟著師父慢慢學習。大乘戒也是一樣，是以菩提心為根本，再來學習其他條例，若沒有菩提心，也就不成其為菩薩，還談什麼菩薩戒呢？所以我們應重視戒的根本——小乘是出離心，大乘是菩提心。

修行人的功德，不是依戒的多少來分判高下的。<sup>〔1〕</sup>有的人僅受持五戒，卻因此種下出世善根，或大乘善根。<sup>〔2〕</sup>有的人二百五十戒，條條都守得好，但是出世善根卻並未成就。這是什麼道理呢？雖說五戒是人天善法，但若能夠以出世心及菩提心來受持，那就是解脫的善根，成佛的善根了。受持戒要注重根本，菩薩戒以具足菩提心為本，也就具足了出世的根本。

〔二〕<sup>〔1〕</sup> 他們以<sup>〔A〕</sup>現生的修證努力，<sup>〔B〕</sup>或悟證遲速來分別利鈍，<sup>〔2〕</sup>而不知恰好相反。

### 〔二〕導師：依經論說

#### 1.略說：除重信與重慧的分別外；急求速成是鈍根，大器晚成才是利根

〔一〕重信與重慧的差別以外，

〔二〕<sup>〔1〕</sup> 凡<sup>〔A〕</sup>急求速成的，才是鈍根；<sup>〔B〕</sup>大器晚成的，才是利根。

〔2〕如以三乘來說，<sup>〔A〕</sup>聲聞根性是鈍，<sup>〔B〕</sup>緣覺根性是中，<sup>〔C〕</sup>菩薩根性是利。

〔A〕聲聞是鈍根，從發心到解脫，快些的是三生，最遲也不過六十劫。

〔B〕緣覺的根性要利些，從發心到解脫，最快的也要四生，最遲的要一百劫。

〔C〕菩薩是利根，他要修三大阿僧祇劫才究竟解脫呢！

#### 2.在大乘不共法中，再詳述

關於根性的利鈍，在大乘不共法的申述中，再依經論來說明。<sup>4</sup>

### 乙二 二乘果位〔有為果〕

#### 丙一 別說

#### 丁一 聲聞乘

#### 戊一 初果：斷見惑〔七來〕

<sup>4</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》〈第五章 大乘不共法〉p.413 ~ p.417：

菩薩所修道，三祇歷十地。頓入與漸入，隨機有差別。

…〔中略〕…

…〔中略〕…三大阿僧祇劫，本有二種解說。一、**時間劫**：如多少時間是一小劫，八十小劫為一大劫。這樣的大劫，依十為百，十百為千的進數，數到阿僧祇大劫（意思是無數，但這實在是有數量的），再數到三阿僧祇大劫，經這麼久的時間修行，才能圓滿成佛。二、**德行劫**：以功德來計算。這如以工作的產量，作為一工作日一樣，要有三大阿僧祇劫——德行劫的功德，就能成就。約德行說，成佛的時間遲速就不同。如以一人的人工產量為一工作日，那以一人管理多少機器，一日的產量，就等於手工者三十或一百工作日了，這可能是相差很遠的。所以，<sup>〔1〕</sup>依**功德**來計算，三大阿僧祇劫，一切菩薩修行成佛，**都是一樣的**，<sup>〔2〕</sup>而約**時間**說，就**大不相同了**。…〔中略〕…總之，「頓入與漸入，隨」菩薩的根「機」不同，經說是「有差別」的。…〔中略〕…

…〔中略〕…

為什麼**根機有漸有頓，成佛有遲有速**？問題在**發心以前的準備不同**。<sup>〔1〕</sup>一是：『先世福德因緣薄，而復鈍根，心不堅固』（5.124）。難怪發心以來，久久都不能達到目的。如從來不曾修學，就發心去應考一樣。<sup>〔2〕</sup>二是：『前世少有福德利根』（5.125）。這如學歷差些，但在長期的服務中，經驗豐富，只要不斷學習，每年應考，就有錄取的機會。<sup>〔3〕</sup>三是：『世世已來，常好真實，惡於欺誑。是菩薩亦利根堅心，久集無量福德智慧』（5.126）。這才初發菩提心，就能直登高位。這如學歷高，研究深，一考就中。所以學佛的，最好不談頓哪漸哪，這都是空話！最好是問問自己的準備如何！

現代的中國佛教界，<sup>〔1〕</sup>思想怪僻得很，不曾考慮自己：福德因緣怎樣？根機怎樣？福慧資糧怎樣？發心學佛，非頓入不可，非立即成佛不可。不問自己，不問自己的發心，卻以為這是大法，這個法門成佛容易。這如不問自己的學歷及經歷，只想競選總統，一下子就位居元首一樣。<sup>〔2〕</sup>還有些人更可笑了！承認自己的根機鈍，業障重，智慧淺，卻以為非修容易成佛的法門不可。這些思想，都與正法不相應！真正想發心而學佛的，應從集資糧，成利根，心志堅固——去努力修學，不問頓漸，更不問什麼時候成佛，但知耕耘，才是菩薩的正常道。

見此正法者，初名須陀洹，三結斷無餘，無量生死息。

### 一、引言：二乘果位

再來敘述<sup>〔1〕</sup>聖者證入的次第。<sup>〔2〕</sup>聲聞乘的修行者，證入聖果，一向分為四級，先說初果。

### 二、正釋：聲聞乘的初果

#### （一）釋「見此正法者，初名須陀洹」

##### 1. 見此正法者：「見正法」，也叫「入法界」

觀緣起法無常無我而契入緣起空寂性的，<sup>〔1〕</sup>就是體「見正法」，<sup>〔2〕</sup>也叫做「入法界」。

##### 2. 初名須陀洹

「初」入正法的聖者，「名須陀洹」果。

#### （1）須陀洹的名義：「預流」或「入流」

※入流：契入了法性流；預流：參預了聖者的流類

須陀洹，是梵語，<sup>〔-〕</sup>譯義為<sup>〔1〕</sup>「預流」<sup>〔2〕</sup>或「入流」。

<sup>〔二〕</sup>修行到此，<sup>〔1〕</sup>契入了法性流，<sup>〔2〕</sup>也就參預了聖者的流類。

#### （2）須陀洹果的證信

須陀洹果的證人，經中形容為：『見法，得法，知法，入法；得離狐疑，不由於他；入正法律得無所畏』（4.056）<sup>5</sup>。所以，這是現見的，自覺的，於正法有了絕對的自信。<sup>6</sup>

#### （二）釋「三結斷無餘，無量生死息」

##### 1. 三結斷無餘

#### （1）總說

初果聖者，已斷了生死的根本，最主要的煩惱。

#### （2）詳論

##### A. 煩惱大分為二類：見惑與修惑

<sup>5</sup> 註解~4.056《雜阿含經》卷三五（大正二·二五三上）。

<sup>6</sup> 印順導師《佛法概論》〈第十四章 德行的心素與實施原則〉p.185 ~ p.186：

**道德的純潔** 對於佛、法、僧三寶的「信」心，在德行中，有著重要的意義。佛法所說的信，與一般宗教的信仰，是多少不同的。信是什麼？「心淨為性」，即內心的純潔，不預存一些主觀與私見，惟是一片純潔無疵的心情。有了這樣的淨心，這才對於覺者、真理、奉行真理的大眾，能虛心容受，從<sup>〔1〕</sup>「信順」、<sup>〔2〕</sup>「信忍」、<sup>〔3〕</sup>「信求」到<sup>〔4〕</sup>「證信」。<sup>〔1〕</sup>信順，是對於三寶純潔的同情，無私的清淨心，能領解事理，所以釋尊說：「我此甚深法，無信云何解」（智論卷一引經）？世間的事理，如預存主見，缺乏同情，還難於恰當的理解對方，何況乎甚深的佛法？學佛法，要有淨信為基礎，即是這樣的純潔的同情，並非盲目的信仰。<sup>〔2〕</sup>依此而進求深刻的理解，得到明確的正見，即名信忍，也名信可。<sup>〔3〕</sup>由於見得真，信得切，發起實現這目標的追求，即名信求。<sup>〔4〕</sup>等到體證真理，證實了所信的不虛，達到自信不疑的境界，即名證信——也名證淨。證信是淨心與正智的合一：信如鏡的明淨，智如鏡的照物。佛弟子對於佛法的不斷努力，一貫的本於純潔無疵的淨信。這樣的信心現前，能使內心的一切歸於清淨，所以譬喻為「如水清珠，自淨淨他」。這樣的純潔心情，為修學正法的根基，一切德行依此而發展，所以說：「信為道源功德母」。

以此為善的，可見佛法的德行，對於真理是怎樣的尊重！…〔下略〕…

照後代論師的分析條理起來，煩惱是非常多的。但大體可分為二類：

- 一、見道所斷的煩惱，是以智慧的體見法性而斷的那部分，也稱為見惑。
- 二、修道所斷的煩惱，是要從不斷的修習中，一分一分斷除的，也叫做修惑。<sup>7</sup>

### B.初果斷見惑：經說「斷三結」，論師詳為「八十八惑」

#### (A) 總說

現在初果所斷的，屬於見惑。這也包含極多的煩惱，<sup>(1)</sup>論師們稱為八十八惑。<sup>8</sup><sup>(2)</sup>但佛在經中，總是重點的說：「斷三結」。我見結，戒禁取結，疑結——「三結」，初果是徹底的「斷」了，「無」有絲毫的剩「餘」。

#### (B) 詳論

##### a. 結的名義

結是繫縛生死的意思，所以斷了三結，也就是解開了生死的死結。

##### b. 三結的內容

<sup>(一)</sup><sup>(1)</sup><sup>(A)</sup>我見，是自我的妄執，為生死的根本，<sup>(B)</sup>從我見而來的，是我所見，斷見、常見，一見、異見，有見、無見……。<sup>(2)</sup>我見斷了，這一切也就都斷了。<sup>9</sup>

<sup>7</sup> (1) 印順導師《勝鬘經講記》p.151 ~ p.152：

<sup>(一)</sup>一、約修行斷煩惱說：可分為二種，即<sup>(1)</sup>見道所斷的，<sup>(2)</sup>與修道所斷的。<sup>(1)</sup>見是證見諦理。見諦時所斷的，為迷理的，即迷於真理，障礙正智的煩惱。一旦正見諦理，惑也就息滅了。<sup>(2)</sup>然見道雖能斷迷理的煩惱，但還有未斷的——修道所斷惑；這是迷事而起的。觸境隨緣，於事相還生起種種的錯亂染著。例如鴉片，<sup>(1)</sup>嗜好的如以為是有益的，這是顛倒是非；如了解它是毒品，不再以為好的，即顛倒想除。此如見斷的見諦所斷。<sup>(2)</sup>可是，雖知鴉片是毒品，癮來了仍不免要吸它，這是事的染著；如修道所斷惑，要逐漸的捨除它。所以說：「<sup>(1)</sup>理必頓悟，<sup>(2)</sup>事則漸消」。<sup>(1)</sup>證見的悟道，不是一切都成就了，<sup>(2)</sup>還得從現實生活去不斷練磨（修），消除不合理的染著。

<sup>(二)</sup>二、約煩惱說，也可分二種，即<sup>(1)</sup>屬於見的，<sup>(2)</sup>與屬於愛的。<sup>(1)</sup>見惑是思想的錯誤，如執我執常等。<sup>(2)</sup>愛是事行的染著，如貪瞋等。

(2) 印順導師《華雨集第四冊》〈中國佛教瑣談 一五 隔陰之迷〉p.182：

迷有二類：<sup>(1)</sup>迷事是對事相的迷亂、錯誤、無知；<sup>(2)</sup>迷理是對諦理——無常、無我我所、空性、法住、法界的迷惑。

<sup>8</sup>【八十八使】或稱八十八隨眠、八十八使見惑。即三界見惑的總數。使，意謂驅役，是隨眠的舊譯，與「煩惱」同義。見惑，是理論性的無明，不同於思惑（或稱修惑）；思惑是情意性的無明。

身見（有身見，薩迦耶見）、邊見（邊執見）、邪見、見取（見取見）、戒禁取（戒禁取見，戒盜取）等五惡見是最大的見惑，加上貪欲、瞋恚、愚癡、慢、疑等五煩惱，即所謂的十大煩惱或根本煩惱。依說一切有部所說，斷這些見惑，須以觀察三界四諦之理來斷；也就是以見道十五心及修道最初第十六心可以斷除十六煩惱。

迷三界四諦之理的見惑有八十八種，即：迷欲界苦諦的見惑有上述十種煩惱，集諦的見惑有七種（上述十種中除去身見、邊見、戒禁取），滅諦見惑同為七種，道諦見惑有八種（即除去身見、邊見二種），總計迷於欲界四諦的見惑有三十二使。其次，在色界、無色界中每一諦皆無瞋恚，因此，色界的見惑有二十八種，無色界也有二十八種見惑。計三界見惑總共有八十八種。（中華佛教百科全書）

<sup>9</sup> (1) 印順導師《性空學探源》〈第二章 阿含之空 第二節 空之抉擇 第四項 我法空有〉p.64 ~ p.67：

一切法，有情中心的一切，<sup>(1)</sup>必須建立緣起的存在，可說假名我，法俱有。<sup>(2)</sup>而從顛倒妄執去看，這才我無法有，甚至我法皆無。要知道，佛法處處說無我，所無的我，其意義與假名我是不同的。

眾生相續不斷的因果系中，執有一個自在的我；這我，<sup>(1)</sup>向內執為自體，安立為自在者，就是

〔二〕<sup>(1)</sup>戒禁，是無意義的，外道的戒行。<sup>(2)</sup>見到了真理，不會再以為外道的宗教行為，是可以得解脫的。不會再執取他，也就不會再去學習他。外道的戒禁極多：淺些的，如不吃煙火食，不剃髮，守庚申，持牛戒，狗戒，豬戒（不吃豬肉），不吃血等。離奇起

我。<sup>(2)</sup>對外，有自在者，必有所自在支配控制的，就是**我所**。我我所的煩惱根本是薩迦耶見；有薩迦耶見，必然就有內包的我與外延的我所兩方面的計執。所以佛說：薩迦耶見是生死的根本。

薩迦耶見<sup>(1)</sup>使眾生下意識或本能的，自覺到自生命相續中有一常恆不變的自在者，這是我見。它不用分別推理來成立，就在日常生活中有意無意間存在著，總覺得好像應該有這麼一個自在者。<sup>(2)</sup>有了我見，向外發展，就自然生起了我所見。這種我我所見，是自我見（薩迦耶見）的兩面。佛法無此，而對之建立起「我無法有」說。

我見與我所見，可說完全沒有固定性的範圍。…〔中略〕…

…〔中略〕…

…〔中略〕…但這**我我所**，不管範圍誰大誰小，總是在自他相待的關係上安立的；擴大了，我可與身心或世界合一，包容了一切法；縮小了，我可以退出身心世界一切萬有而單獨存在。**我我所**，遍及到一切的一切，這一切也就無往而不加以否定了。

這與上面所說的「身與命一」、「身與命異」二見的意義，是完全相合的。這是「我」的兩點根本命題，只要認為有我，都不出這兩種看法，所以契經中說這二見是諸見（六十二見）的根本。…〔中略〕…

總之，這二見，是以我我所見為根本，演進即成我與世間，我與一切法。這自他、內外、能所的關係，或以為即，或以為離，便成為「身與命一」、「身與命異」的二見，乃至於六十二見，一切邪見。

追根結柢說：一切邪見皆出自二見，二見是建立在自他、內外、能所對待關涉的我我所見上，我我所見的根本是執有常恆不變自在者的薩迦耶見。所以一切邪見執著，都是建立在「我」執上的。

(2) 印順導師《中觀論頌講記》〈觀涅槃品第二十五〉p.503 ~ p.505：

諸戲論是什麼？就是六十二見；這裡合成十四邪見。能觀察八不的緣起，這一切戲論都可滅盡而悟入畢竟空性，這就是現證涅槃。

先敘述外人的執見：<sup>(一)</sup><sup>(1)</sup>「滅後有無等」，就是上面說的如來死後去，死後不去，死後亦去亦不去，死後非去非不去的四句。<sup>(2)</sup>「有邊等」是我及世間有邊，我及世間無邊，亦有亦無邊，非有非無邊的四句。<sup>(3)</sup>「常等」是我及世間常，我及世間無常，亦常亦無常，非常非無常等四句。三四十二句，<sup>(4)</sup>還有身與命一，身與命異的二根本句，足成十四見。

<sup>(一)</sup>每四句中，又約五蘊為論：<sup>(1)</sup>色是常，是無常，是亦常亦無常，是非常非無常；受、想、行、識四蘊，也是這樣，就成了二十句。<sup>(2)</sup>色是有邊，是無邊，是亦有亦無邊，是非有非無邊；受、想、行、識也如此，也成二十句。<sup>(3)</sup>色如去、不如去、亦如亦不如去、非如非不如去；受、想、行、識四蘊也一樣的，就又成了二十句。<sup>(4)</sup>加身與命的是一是異二根本句，合為六十二見。

這十四句中，<sup>(1)</sup>滅後有無等四句，是考慮涅槃，在涅槃上所生起的戲論。<sup>(2)</sup>有邊無邊等的四句，是推論未來而起的。我在無窮的未來，是有邊際？無邊際？假使未來永久恆時存在而不滅的，這是無邊際；不能永久存在，這是有邊際。<sup>(3)</sup>常無常等的四句，是追究過去而起的。我在久遠的過去，是怎樣存在或不存在的？存在，即常；不存在，即無常。佛法中所說恆、常兩個字，常是向過去而說的，恆是向未來世而說的。所以此中邊無邊等，也是約時間說。（這可以約空間說，即有限與無限）。所以說：「諸見依<sup>(1)</sup>涅槃，<sup>(2)</sup>未來、<sup>(3)</sup>過去世」。<sup>(4)</sup>身命一異二根本句，可通於三者。

(3) 《大智度論》卷 77 〈等學品 63〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 607, b10-19)：

問曰：我見、諸見各有別相，云何攝入我見中？

答曰：雖有別相，我見是本。人以無明因緣故，空五眾中生我見；生我見故，言「是身死，如去、不如去」。若如去，則是常見；若不如去，則是斷見。若謂斷滅，現今受樂、著五欲，以惡法為最，則生見取。若謂常，出家學道，持戒、苦行，則生戒取。或時見斷、常俱有過故，便言無因緣果報，則生邪見。住是五見中，世間常無常、前際後際等，生五十七見。是故說「身見攝六十二見」，無咎。

來，如食大便小便，男精女血；熱天曬在太陽裏，冬天睡在寒冰上。種種忌諱，祈禳。這形形色色的禁戒，現在都不會執取為清淨了。

〔三〕〔1〕疑是對於佛，法（四諦、緣起），僧的狐疑不定。〔2〕見了正法，是徹底明見，再不會將信將疑。

### 〔C〕結說

〔一〕〔1〕在修行的過程中，這些煩惱，早已伏而不起；〔2〕到了證見法性，才是斷了根，永無生起的可能。所以，斷是徹底斷盡，不只是不現起而已。

〔二〕以三結為首的一切見所斷惑，都由於真智現前，體見法性而斷盡了。

## 2.無量生死息

### 〔1〕要義

〔一〕見了正法，〔1〕斷了煩惱，也就斷了生死，〔2〕因為生死苦果，是以煩惱為根源而生起的，因斷果也就斷了。<sup>10</sup>

〔二〕證到初果，可說「無量生死」都已經「息」了。經上說：如大池的水都乾了，只剩一滴、二滴一樣。

### 〔2〕別明

分別來說：〔一〕在沒有證悟法性以前，未來的生死是無數量的。

〔二〕等到初入聖流，斷了三結，〔1〕再『不墮惡趣』。〔A〕三惡道的業都失效了，〔B〕三惡道的苦果，再也不會生起了。〔2〕剩下來的，人間天上的業果，稱為『極七有』。就是說：最多是七往天上，七還人間，一定要永斷生死入涅槃。

### 〔3〕結說

#### A.讀

這樣看起來，到了初果，生死幾乎都盡斷了。現在雖還是生死身，雖可能還有七天七人的生死，但實已見到了生死的苦邊，生死再不會無休止的延續下去了，所以在聖位中，初果是最可寶貴的，最難得的！

<sup>10</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》〈第四章 三乘共法〉p.154 ~ p.155：  
苦生由業集，業集復由惑，發業與潤生，緣會感苦果。

以下，說明集諦。集是為因為緣而生起的意思。眾生世間的「苦」果，為什麼會不斷的「生」起呢？這是「由」於「業集」。業，是為善為惡的行為（表業），又從善惡行為而引起的潛力（無表業）。因業力的積集，苦果就從業力而集起了。但「業集」又為什麼生起呢？這是「由」於「惑」。惑，是迷惑，是煩惱的通稱。因眾生內心的不良因素，煩動惱亂，這才有業的集起。

說到這，應該了解一個重要的問題。要知道，業力的招感苦果，煩惱是主要的力量。煩惱對於業，有二種力量。一、「發業」力：無論善業或惡業，凡能招感生死苦果的，都是由於煩惱，直接或間接的引發而起的。所以如斷了煩惱，一切行為，就都不成為招感生死的業力。二、「潤生」力：業已經造了，成為眾生的業力。但必須再經煩惱的引發，才會招感苦果。這如種子生芽一樣，雖有了種子，如沒有水分的滋潤，還是不會生芽的。也就因此，如煩惱斷了，一切業種就乾枯了，失去了生果的力量。由於煩惱的發業與潤生，在因「緣會」合時，才有業種的招「感苦果」。所以，一般但說業感，是說得不够明白的。假如要說業感生死，倒不如說：由無明等煩惱而感生死，說得更扼要些。

**B.勸**

<sup>〔一〕</sup>得了初果，可說生死已了（一定會了）。如破竹一樣，能破第一節，第二節以下，是不費力的一破到底。

<sup>〔二〕</sup>這是學佛法者當前的唯一目標。<sup>11</sup>

**戊二 二果：薄修惑〔一來〕**

二名斯陀含，進薄修斷惑。

<sup>11</sup>（1）印順導師《永光集》〈為自己說幾句話〉p.265：

上述的四則中，1.說證得初果，「是學佛法者當前的唯一目標」，是我在《成佛之道》中，講三乘法——聲聞的解脫道而說的。

作者引此去解說菩薩道，如說：「初發心的菩薩們，要發心做菩薩，要成佛度眾生，先發斷自己煩惱的心，至少要能斷無量生死的煩惱」（十四頁下）。這與我的解說菩薩發心，是不相合的。…〔下略〕…

（2）印順導師《成佛之道（增註本）》〈第四章 三乘法〉p.133 ~ p.135：

一切行無常，說諸受皆苦；緣此生厭離，向於解脫道。

出世間的三乘法，根本在出離心，要首先學習發起。世間的一切，是不永恆的，不徹底的，不自在的，也就是世間——眾生是苦的。肯定了世間徹底是苦的，才會引發出離心。照一般的感受經驗來說，世間有憂苦的，也有喜樂的，也有不苦不樂無所謂的，這是不能說人生世間都是苦的。要知道，『世間是苦』這個論題，是深一層的看法。佛在經上說：『以「一切行無常」故，「說諸」所有「受悉皆是苦」』（4.001）。從表面看，雖有苦受，樂受，不苦不樂的差別；但深刻的觀察起來，就不能不說一切是苦。因為世間的一切，不問是身心，是器界；是個人，家庭，國家：這都是遷流的，造作的。都是因緣和合所作的，所以說造作。都在生滅，生死，成壞的過程中，所以說遷流。遷流造作的名為行（事象）。這一切行，都是無常的，不永久的。從『諸行無常』去看，那麼現前的憂愁苦惱，不消說是苦的了（佛稱之為苦苦）。就是一切喜樂，如財富，尊榮，健康，聰明……雖然感到了滿足，但到了變化的時候，苦就跟著來了（佛稱之為壞苦）。就使是不苦不樂，平淡恬靜，既然不離遷流變化，遲早免不了苦。正像航行大海中，爛醉如泥，但直向礁石危灘駛去，你說熟醉不知苦樂的旅行者，不是可悲哀的嗎（佛稱之為行苦）！所以從這一切行是無常的，不永久的，不徹底的，不可保信的觀察起來，就不能不說『諸受皆苦』；不能不說：世間如火宅，三界如牢獄。

修學佛法的，如有這種深切的認識，那麼無論怎樣喜樂，也不會留戀。就是上升天國，盡情享受，也不感興趣。「緣此」就能發「生厭離」生死的決心。有了這樣的認識，引發這樣的意欲，從學習中養成了堅強的志願。苦哉！苦哉！這世間不是安樂鄉；不但不能永久的住著，簡直一刻兒也住不下去。正像處身在火宅當中，急於要逃出火宅一樣。這種厭離心生起來，成為堅定的志願，就會「向於解脫」生死的大「道」，走上了脫生死的境地。

<sup>〔1〕</sup>沒有這種出離心，一切修行，一切功德，都只是世間法。<sup>〔2〕</sup>有了出離心，那一切功德，就被出離心所攝導，成為解脫生死的因素，稱為『順解脫分善』。這就是說：這種善根，已成為隨順趨向解脫的因素了。

出離心是出世法的根本，口口聲聲說了生死的學佛同人，應反省自己，看看自己有沒有這種心情。

（3）印順導師《學佛三要》〈自利與利他〉p.145 ~ p.146：

淨化身心，擴展德性，從徹悟中得自利的解脫自在，本為佛弟子的共同目標。聲聞道與菩薩道的差別，只在重於自利，或者重於利他，從利他中完成自利。<sup>〔1〕</sup>聲聞不是不能利他的，也還是住持佛法，利樂人天，度脫眾生，不過重於解脫的己利。在未得解脫以前，厭離心太深，不大修利他的功德。證悟以後，也不過隨緣行化而已。<sup>〔2〕</sup>而菩薩，在解脫自利以前，著重於慈悲的利他。所以說：「未能自度先度人，菩薩於此初發心」。證悟以後，更是救濟度脫無量眾生。

所以<sup>〔1〕</sup>聲聞乘的主機，是重智證的；<sup>〔2〕</sup>菩薩乘的主機，是重悲濟的。

**一、總論：初果而二、三、四果的斷惑，與初果不同——見修二惑的潤生不同**

說明從初果而二果，三果，四果，就要說到斷惑。但這有一番特殊意義，與初果的斷惑不同，應該加以解說。

**（一）喻說：使大樹不斷活下去的，是根的吸收養料；樹皮與樹葉的吸收不能持久**

先說一譬喻：如一棵大樹，<sup>〔一〕〔1〕〔A〕</sup>把他連根拔起，那他是死定了。<sup>〔B〕</sup>然而，在三日，五日，或者半月，一月間，他可能還會發芽開花。過了相當時期，才完全枯黃死去。

<sup>〔2〕</sup>這應該知道：<sup>〔A〕</sup>使大樹繼續不斷生活下去的，是根，是根吸收水分、養料的力量。大樹本身，雖保有相當的生活能力（如業），但必須水分與肥料的滋養。<sup>〔B〕</sup>樹皮與樹葉，雖也能吸收多少，維持樹的生活，但由於樹根的拔起，他不能維持長久，終於會全部死去。

<sup>〔二〕</sup>假如在太陽下暴晒，那枯黃得更快。

**（二）合法：見惑如樹根的吸收養分，修惑如樹皮與樹葉的吸收**

**※斷見惑如拔樹根，所剩修惑僅能滋潤舊業而不能永遠潤生**

眾生的生死解脫，也是這樣。<sup>〔一〕〔1〕</sup>生死的真正根源，是我見；須陀洹斷了我見，生死就解脫了，如大樹的連根拔起，必死無疑一樣。<sup>〔2〕</sup>其餘未斷的煩惱——修所斷惑，滋潤固有的業力使他生在天上人間。剩下的煩惱，無論作（小）惡，或修戒修定，都不能成為人天的總報業與引業（只能是別報業與滿業）。<sup>12</sup>否則，生死也許還會無休止的，在人間天上延續下去。然而不會了，他僅能滋潤舊業，使他往生天上人間。就是這樣，由於我見斷了，修惑也不能無限止的延續，永遠潤生下去。正如樹皮與樹葉的吸收養分，不可能維持大樹的長期生存一樣。

<sup>〔二〕</sup>證得初果的，<sup>〔1〕</sup>如不斷進修，可能這一生就證入涅槃。如拔起的大樹，在烈日下，很快會枯黃了。<sup>〔2〕</sup>如進修停頓，特別是在家弟子們，為家庭，職業，生活所累，但煩惱也是會萎縮，很快會斷盡的。充其量，也只維持七返生死而已。

**（三）結說**

所以證得初果的，<sup>〔1〕</sup>雖可能有『隔陰之迷』，<sup>〔2〕</sup>但決不像凡夫一樣。無論怎樣，也還是生死已有邊際，可說生死已了。<sup>13</sup>

<sup>12</sup>【總報·別報】總報與別報的併稱。又名總果別果。即由引業牽引眾生感得四生、五趣等異熟之總體，稱為總報；由滿業力所感受之異熟生各不相同，例如肢體、諸根等各自有別，稱為別報。（中華佛教百科全書）

<sup>13</sup>（1）印順導師《華雨集第四冊》〈中國佛教瑣談〉p.181～p.183：

**一五 隔陰之迷**

<sup>〔一〕〔1〕</sup>四十年前，我曾讀過一本淨土宗的書，有這麼一句：「羅漢猶有隔陰之迷」。意思說：修證到羅漢，還有隔陰之迷，不如往生極樂世界的好。但阿羅漢生死已了，不會再受後陰，怎麼會有隔陰之迷呢？我曾向人請教，有的說：「四果羅漢」，本指第四阿羅漢果，有的以為一、二、三、四果，都可以稱為阿羅漢，才有這樣的文句。中國人的作品，有些是不能以嚴格的法義來評量的。雖這麼說，我也不知對不對。<sup>〔2〕</sup>近見『當代』雜誌（三十期）所引，印光大師『淨土決疑論』說：「一切法門皆仗自力，縱令宿根深厚，徹悟自心，倘見、思二惑稍有未盡，則生死輪迴依舊莫出。況既受胎陰，觸境生著，由覺至覺者少，從迷入迷者多」，當然沒有念佛法門的穩當了！文句說到

## 二、正釋「二名斯陀含，進薄修斷惑」

### （一）二名斯陀含

第「二」果，「名」叫「斯陀含」。**斯陀含**是梵語，譯義為「一來」。因為，<sup>(1)</sup>或是由初果而進修，<sup>(2)</sup>或是經過了人間天上的六番生死，**修道所斷的煩惱，大大的削弱了力量，可說是斷去了一分。剩下的修惑，所能潤生的力量，已只有一生天上，一來人間，再不能延續下去了。**

### （二）進薄修斷惑

到了這一階段，由於「進」修而減「薄」了「修」道所「斷惑」，只有一番生死的力量，所以稱為**斯陀含果**。

## 戊三 三果：斷欲惑〔不來〕

三名阿那含，離欲不復還。

## 一、總釋「三名阿那含，離欲不復還」：阿那含的名義

「既受胎陰……從迷入迷者多」，也許這就是隔陰之迷的一種解說吧！

<sup>(二)</sup>先說<sup>(1)</sup>什麼是「隔陰」？<sup>(2)</sup>什麼是「迷」？<sup>(1)</sup>陰是五陰——五蘊。我們的身心自體，佛分別為五陰：色陰、受陰、想陰、行陰、識陰；眾生在生死中，只是這五陰的和合相續，沒有是常是樂的自我。這一生的身心自體是前陰，下一生的身心自體是後陰，前陰與後陰，生死相續而不相同，所以說隔陰。<sup>(2)</sup>迷有二類：<sup>(A)</sup>迷事是對事相的迷亂、錯誤、無知；<sup>(B)</sup>迷理是對諦理——無常、無我我所、空性、法住、法界的迷惑。<sup>(A)</sup>約「迷事」說，一般眾生及證得初果、二果、三果的聖者，在從此生到下一生的過程中，都是「不正知」的。如入胎時，或見怖畏，或見歡樂的境界，在胎中與出生時，也這樣的不能正知；前生的自己與事，都忘失了。約事迷說，一切眾生，就是前三果聖者（阿羅漢不會再受後陰），都是有此「隔陰之迷」的。不過三果聖者，初生時雖不能正知，但很快能憶知前生的一切。所以釋迦佛的在家弟子，得三果而生色界天的，有的從天上來下，向佛致敬與說偈讚歎。<sup>(B)</sup>如約迷理說：<sup>(a)</sup>凡夫是迷理的，如不能轉凡成聖，是從迷入迷的。<sup>(b)</sup>初果聖者是能見諦理的，一得永得，是不會再退失的。在入胎、出胎時，雖不能正知，不能現見諦理，但所得無漏智果，並沒有失落。如錢在衣袋中，雖沒有取出來用，你還是有錢的。所以得初果的，最多是七番生死；得二果——「一來」的，一往天上，一來人間；得三果——「不還」的，一生天上，就能究竟解脫。所以聖者雖有「隔陰之迷」，對解脫生死來說，是絕對穩當的，解脫生死是為期不遠的。聖者決不會從覺入迷，不知念佛的人為什麼要怕聖者的「隔陰之迷」？

…〔下略〕…

(2) 印順導師《華雨集第五冊》〈印順導師訪問記〉p.137 ~ p.138：

問：請導師談「隔陰之迷」？

答：中國淨土行者所說羅漢有「隔陰之迷」，指死了以後轉世，前世的事都忘了。依「阿含經」來說，證了初果的人，便是真正徹見了真理，那麼便永不退失。這種「不退」，並非一天到晚都在前，而是像把東西放在自己衣袋裏一樣，永遠存在於身上。在當時的印度，證初果的在家人不少，他們仍然擁有妻子、兒女，和事業田產，如普通人一樣，只是他們不會執有實我；對重大的戒不會再犯了。有時仍不免要「失念」。他們死了以後，往生人間、天上，對前生的修證，忘記了，這是「隔陰之迷」。但隔陰之迷，怕什麼呢！「七返生死」，在一定期間內，一定要解脫生死，不會永遠的「迷」下去。所以證果的聖者，是終究不會退失的。

<sup>(1)</sup>證初果的，已經徹見真理，他的煩惱已經去掉了大部份，很多的「迷」（煩惱）消失了。暫時的「迷」，對他沒有什麼關係。<sup>(2)</sup>二果也是這樣。<sup>(3)</sup>至於三果，已經離欲不往來了，煩惱更要少些，不過有時仍會「失念」。<sup>(4)</sup>四果阿羅漢，也不免「失念」，因為他仍留有業報身，還有那麼一點點。但阿羅漢般涅槃，不會有「隔陰之迷」了。

再進一步，是「三」果，「名」叫「阿那含」。阿那含是梵語，譯義為「不來」或「不還」。就是說：阿那含果死後，「離欲」界而上生色界，或者無色界，一定就在那邊入涅槃，再「不復還」來生欲界了。這<sup>(1)</sup>或是由二果而進修，在這生中證不還果；<sup>(1)</sup>或是返來人間，只剩這一往天上的生死了。

## 二、詳論：從斷煩惱說——斷五下分結（欲界修惑已斷盡）

從斷煩惱來說：<sup>(-)</sup><sup>(1)</sup>欲界的修道所斷惑，到此已斷盡了，所以不再能成欲界的生死。

<sup>(2)</sup>但佛在經中，總是說：「五下分結盡，得阿那含」。五下分結是：身見，戒禁取，疑，欲貪，瞋。這五類，都是能感欲界生死的，所以叫下（對上二界）分。

<sup>(A)</sup>但身見，戒禁取，疑，在見道得初果時，先已經斷盡了，

<sup>(B)</sup>現在又進一步的斷盡了欲貪與瞋，也就是斷盡了一切欲界修惑。

<sup>(a)</sup>瞋恚，是專屬於欲界的煩惱。

<sup>(b)</sup>貪<sup>(1)</sup>是通三界的，<sup>(II)</sup>但欲貪指欲界的貪欲而說。欲貪斷盡了而證得三果的，雖然身在人間，但對欲界的五欲，男女的性欲，已經不再染著。所以如證得三果，就是在家弟子，也是會絕男女之欲的。

## 戊四 四果

### 己一 惑盡〔無生〕

斷惑究竟者，名曰阿羅漢，畢故不造新，生死更無緣。

## 一、總說：二果以來的進修

體見正法而斷了見惑的聖者，<sup>(-)</sup><sup>(1)</sup>知見是絕對的正確了。<sup>(2)</sup>但在一切境界上，愛染的力量還很強。所以<sup>(A)</sup>可能進修停頓，或者再生人天，忘失本來。<sup>(B)</sup>不過修惑是自然萎縮（如拔了根，樹皮會乾枯一樣），聖道的潛力一定會現起，一定會再向前進的。

<sup>(二)</sup>在這再進修中，無論是行住坐臥，衣食語默，毀譽得失，衰老病患，待人接物，在這一切境界上，能提起正念，時時照顧，不斷熏修，這能使愛染為本的修惑，漸漸銷融淨盡。這是二果以來都是如此的。

## 二、釋「斷惑究竟者，名曰阿羅漢，畢故不造新，生死更無緣」

### （一）斷惑究竟者，名曰阿羅漢

#### 1.總釋

證得初果<sup>(1)</sup>或二果，三果，現生不斷進修；<sup>(2)</sup>或是阿那含（三果）死後，生到上界，聖道現前，到了「斷惑究竟」淨盡的時候，就證第四果，「名」為「阿羅漢」。

#### 2.詳明

##### （1）阿羅漢的名義

阿羅漢也是梵語，<sup>(1)</sup>譯義是「應」。意思說：這是真正應受人天供養的聖者。<sup>(2-3)</sup>或譯為<sup>(2)</sup>「無生」，<sup>(3)</sup>「殺賊」，是說：到此階位，<sup>(2)</sup>殺盡了一切煩惱賊，<sup>(3)</sup>不會再有生死的生

起了。總之，這是<sup>[2]</sup>斷盡煩惱，<sup>[3]</sup>斷盡生死的極果。<sup>14</sup>

**（2）阿羅漢所斷的煩惱：五順上分結（無色界的修斷煩惱）**

所斷的煩惱，<sup>[-]</sup>論師說是色無色界的修斷煩惱。

<sup>[-]</sup>佛在經中說：『五（順）上（分）結』(4.057)<sup>15</sup>斷得阿羅漢。五順上分結是：色貪，無色貪，掉舉<sup>16</sup>，慢，無明。

<sup>[1][A][a]</sup>色貪，無色貪，是色界與無色界的貪染。<sup>[b]</sup>掉舉，慢，無明，也應該是二界不同的。<sup>[B]</sup>但修惑以染愛為本，所以特約二界而分別為二類。

<sup>[2]</sup>這五結，是使眾生生於上界的，現在也斷了，就斷盡了繫縛三界的一切煩惱。

**（二）畢故不造新，生死更無緣**

煩惱既斷盡了，那<sup>[-]</sup><sup>[1][A]</sup>依煩惱潤生而感果的「故」業——從前以我見為中心而造的業力，已經完「畢」而不再有效。<sup>[B]</sup>又「不」會再「造新」業，<sup>[2]</sup>所以未來的「生死」苦果，「更無」生起的因「緣」了。

<sup>[-]</sup>所以阿羅漢現有的生死身，到了壽命盡時，就『前蘊滅，後蘊更不生』，而入於不生不滅的無餘涅槃。——聲聞乘的進修，以此為最究竟的果位。

**己二 類別功德**

**庚一 類別**

此或慧解脫，或是俱解脫。

**庚二 功德**

六通及三明，世間上福田。

<sup>14</sup> 印順導師《般若經講記》p.63 ~ p.64：

阿羅漢，有三義：一、應供，二、殺賊，三、無生。從阿那含而進斷五上分結，即上界的修所斷惑，得究竟解脫，名為阿羅漢。<sup>[1]</sup>約他的恩德說：應受人天供養，為世間作大福田，名為應供。<sup>[2]</sup>約他的斷德說：殺盡一切煩惱賊，名為殺賊。<sup>[3]</sup>約他的智德說：徹證無生寂滅性，名為無生（得無生智）。凡夫為惑業所拘縛，流轉於生死中。初二三果的聖者，還不免隨惑潤業，而說他還有幾番生死。到阿羅漢，這才惑業乾枯，入於無生而不再感受生死，完成究竟的解脫。

<sup>15</sup> 註解~4.057《長阿含經》卷八《眾集經》（大正一·五一中）。

<sup>16</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》〈第五章 大乘不共法〉p.326 ~ p.327：  
覺了沈與掉，正知不散亂。

以正念攝心，達到了安住所緣的階段，那就要以正知來滅除『昏沈與掉舉』的過失了。掉舉是貪分，是染著可愛境，心不自在，引起心的外散。昏沈是癡分，是身心沉重，引起攝心所緣的力量低弱，不大明顯。

初修時，妄想紛飛，或者昏沈闇昧，與修止全不相應的重大過失，容易覺知，不是這裏所說的。這裏所要說的是：念既安住所緣了，應「覺了」微細的昏「沈與掉」舉。如不能覺了，或誤以為定力安穩，那就會停滯而不再進步；日子一久，反而會退落下來。這是非常重要的！如在修習中，覺得影像不安定，不明顯，或覺得心力低弱，不能猛進，這就是微細沈、掉存在的明證。這只要正念安住，相續憶念，綿密的照顧，就能生起「正知」，知道沈、掉已生起了，或要起來了，能使心「不」向「散亂」流去。

## 一、釋「此或慧解脫，或是俱解脫」

### （一）總釋：阿羅漢的種類

經中說到阿羅漢，<sup>〔一〕</sup>有六種、九種等分別，<sup>17</sup>

<sup>〔二〕</sup>現在說二大類：「此」阿羅漢，「或」是「慧解脫」的，「或是俱解脫」的。

### （二）詳論：俱解脫與慧解脫

#### 1. 俱解脫的含義：離貪欲障，得心（定）解脫；離無明障，得慧解脫

<sup>〔一〕</sup>俱解脫，就是定與慧都解脫的。

<sup>〔二〕</sup>要知道，定與慧，<sup>〔1〕</sup>都有煩惱障蔽他，所以不能現起；<sup>〔2〕</sup>如能現起，就從這些障礙而得解脫。

<sup>〔三〕</sup>經中時常說到：『<sup>〔1〕</sup>離貪欲者，心（定）解脫，<sup>〔2〕</sup>離無明者，慧解脫』(4.058)<sup>18</sup>。這是說：<sup>〔1〕</sup>依慧力的證入法性，無明等障得解脫。<sup>〔2〕</sup>以定的寂靜力，使貪愛等障解脫。

#### 2. 外道與佛法的不同

##### （1）世間的外道：只能以世間厭下欣上的定力，離有頂天以下的愛惑而不脫生死

如世間的外道們，<sup>〔1-4〕</sup>也能離欲界煩惱（欲愛等）得初禪，離初禪煩惱得二禪……<sup>〔5-7〕</sup>離四禪煩惱（色界煩惱——色愛等盡），得無色界的空無邊處定……離無所有處煩惱，得非想非非想定，<sup>〔8〕</sup>但不能離非非想處煩惱，所以不脫生死。

##### （2）佛弟子的修證

在佛弟子的修證上，

##### A. 約少分說：都有定與慧的解脫

如約少分說，都可說有這定與慧的解脫，如依未到定或七依定而發無漏慧的，斷見道所斷惑，都可說有此二義。

##### B. 約全分說：都同一慧解脫，而唯得滅定是俱解脫

但如約全分來說，就大大不同。如修到阿羅漢的，<sup>〔一〕</sup>以慧力斷盡無明為本——我見為本的一切煩惱，那是不消說的，大家都是一樣的。

<sup>〔二〕</sup>如依定力的修得自在來說，就不同。<sup>〔1〕〔A〕</sup>如依未到定或初禪而得阿羅漢的，就於初禪或二禪以上的定障，不得解脫。<sup>〔B〕</sup>即使能得四禪八定，也還不能徹底解脫定障。<sup>〔2〕</sup>

<sup>17</sup>【阿羅漢】依《雜阿毗曇心論》卷五、《俱舍論》卷五及卷二十五，有部將阿羅漢分為六種。(1)退法阿羅漢：即遇有阻逆即易退失所得的阿羅漢。(2)思法阿羅漢：由於恐懼退失果位而常思自殺者。(3)護法阿羅漢：於所得果位恆加警惕而不致退墮者。(4)住法阿羅漢：不須提防退失，但亦不增進，而安住於果位者。(5)堪達法阿羅漢：更勤修練以求升進者。(6)不動法阿羅漢：已至頂位，不再退墮者。此六種乃依阿羅漢種性之利鈍所作的分別。前五者又稱「時解脫」，屬鈍根。第六又稱「不時解脫」，屬利根。

《中阿含》卷三十〈福田經〉、《甘露味論》卷上、《成實論》卷一〈分別賢聖品〉等，則於上列六種阿羅漢，另加慧解脫（由智慧之力斷除煩惱而得解脫）、俱解脫（定慧二障皆除）、無疑解脫（斷定慧二障，且通達一切文義而得四無辯），而成九種，稱為九無學。《三法度論》卷中將阿羅漢分為利根、鈍根、中根三種，又於利根中立住法、升進法、不動法三種，於鈍根分出退法、念法、護法三種，於中根分出慧解脫、具解脫、不具解脫三種。（中華佛教百科全書）

<sup>18</sup> 註解~4.058《雜阿含經》卷二六（大正二·一九〇中）。

如能得滅盡定的阿羅漢，無論是慧是定，都得到了究竟解脫。

<sup>(三)</sup><sup>(1)</sup>約得到定慧的全分離障說，稱為俱解脫阿羅漢。<sup>(2)</sup>如慧證究竟而不能徹底解脫定障，就稱為慧解脫阿羅漢。<sup>19</sup>

<sup>19</sup> (1) 印順導師《空之探究》〈第三章『般若經』——甚深之一切法空 三 大乘『般若』與『阿含經』〉p.150 ~ p.153 :

慧解脫本是一切阿羅漢的通稱，所以論佛與阿羅漢的差別，就舉慧解脫為一切阿羅漢的代表(25.004)。依空、無所有、無相而得心解脫，不正就是阿羅漢的心解脫嗎(25.005)。但阿羅漢中，有不得深定的，有得深定的，這才方便的分為慧解脫，與（心慧）俱解脫的二類。

我要這麼說，因為要解說一項事實。『雜阿含經』中，長老比丘們告訴須深比丘，他們是阿羅漢，但不得四禪（『相應部』說不得五通）及無色定。須深覺得難以信解，佛告訴他說：「彼<sup>(1)</sup>先知法住，<sup>(2)</sup>後知涅槃」；「不問汝知不知，且自<sup>(1)</sup>先知法住，<sup>(2)</sup>後知涅槃」(25.006)。這是說，阿羅漢有先後層次，也可說有二類。一、法住智知：緣起被稱為法性、法住，所以法住智是從因果起滅的必然性中，於五蘊等如實知，厭，離欲，滅，而得解脫智：「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有」。雖然沒有禪定，但煩惱已盡，生死已了。這是以慧得解脫，知一切法寂滅，而沒有涅槃的自證。二、涅槃智知：生前就能現證涅槃的絕對超越（即大乘的證人空性，絕諸戲論；也類似一般所說的神秘經驗），名為得現法涅槃；在古代，被稱為得滅盡定的俱解脫（不過滅盡定，論師的異解紛紜）。這可能是二類阿羅漢，也可能是先後契入的層次。

眾生的根性不一，還有一類人，不是信仰，希欲，聽聞，覺想，也不是「見審諦忍」，卻有「有滅涅槃」的知見，但不是阿羅漢。如從井中望下去，如實知見水，但還不能嘗到水一樣(25.007)。

部派佛教中，主要是上座部，重於四諦的知見，少有得現法涅槃的。在教義上，雖有種種阿羅漢，滅盡定等，而缺乏超越的體驗，所以這一系的教義，被譏為：「唯見浮繁妨情，支離害志，紛紜名相，竟無妙異」了(25.008)。

…〔中略〕…在佛教界，<sup>(1)</sup><sup>(A)</sup>慧解脫聖者是沒有涅槃智的；<sup>(B)</sup>俱解脫者有涅槃智，是入滅盡定而決定趣涅槃的。<sup>(2)</sup>惟有另一類人（絕少數），正知見「有滅涅槃」而不證得阿羅漢的；不入滅盡定而有甚深涅槃知見的，正是初期大乘，觀一切法空而不證實際的菩薩模樣。大乘法中，菩薩觀空而不證實際，當然是由於智慧深，悲願切（還有佛力加持），而最原始的見解，還有「不深攝心繫於緣中」(25.011)；不深入禪定，因為入深定是要墮二乘、證實際的。所以『觀彌勒菩薩上生兜率陀天經』說：彌勒「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」(25.012)。被稱為菩薩的持經譬喻師法救也說：「菩薩雖伏我見，不怖邊際滅，不起深坑想，而欲廣修般羅若故，於滅盡定心不樂入，勿令般若斷有礙」(25.013)。正見甚深法的菩薩，從這樣的情況下出現。悲願力所持，自知「此是學時，非是證時」。所以不盡煩惱，不作究竟想，不取涅槃，成為觀空而不證空的菩薩。最深徹的，名為無生法忍。阿毘達磨中，忍是無間道；稱為忍，表示是知而不是證人的意思。

甚深（空）義，<sup>(1)</sup><sup>(A)</sup>慧解脫聖者，沒有涅槃智的超越體驗，當然不會說。<sup>(B)</sup>俱解脫聖者，有現法涅槃，但好入深定，或長期在定中，當然也不會去闡揚。<sup>(2)</sup>惟有有涅槃知見而不證的，在崇尚菩薩道的氣運中，求成佛道，利益眾生，才會充分的發揚起來（也有適應世間的成分）。…〔下略〕…

(2) 印順導師《印度佛教思想史》〈第一章「佛法」〉p.28 ~ p.29 :

經上說：有外道須深，在佛法中出家，目的在「盜法」，以便融攝佛法，張大外道的教門。長老比丘們告訴須深：他們已證得究竟解脫的阿羅漢，但不得四禪（『相應部』作五通），不得無色定，是慧解脫阿羅漢。不得（根本）定而究竟解脫，須深覺得離奇，所以提出來問佛。

佛告訴他：「彼<sup>(1)</sup>先知法住，<sup>(2)</sup>後知涅槃」；「不問汝知不知，且自<sup>(1)</sup>先知法住，<sup>(2)</sup>後知涅槃」(3.021)。從釋尊的教說中，可見阿羅漢智有先後層次，也有二類阿羅漢。1、法住智知：緣起法被稱為「法性」、「法住」，知法住是知緣起。從因果起滅的必然性中，於（現實身心）蘊、界、處如實知，厭、離欲、滅，而得「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有」的解脫智。雖沒有根本定，沒有五通，但生死已究竟解脫，這是以慧得解脫的一類。2、涅槃智知：或是慧解脫者的末「後知涅槃」；也有生前得見法涅槃，能現證知涅槃，這是得三明、六通的，名為（定慧）俱解脫的大阿羅漢。

雖有二類不同，但生死的究竟解脫，是一樣的；而且都是「先知法住，後知涅槃」的。

### C. 結說

- [<sup>一</sup>] 生死苦果，依慧證法性而得解脫，所以定力不得究竟，也沒有關係。  
[<sup>二</sup>] 阿羅漢的定力，是淺深不等的，所以可分好幾類。

## 二、釋「六通及三明，世間上福田」

### (一) 六通及三明

#### 1. 總釋

[<sup>1</sup>] 俱解脫阿羅漢，不消說是能得「六通及三明」功德的。[<sup>2</sup>] 其他的阿羅漢，凡能得四根本禪的，都能修發三明、六通。

#### 2. 詳論

##### (1) 六通

##### A. 別釋

六通是：神境通，天眼通，天耳通，他心通，宿命通，漏盡通。

[<sup>一</sup>] 神境通：變多為一，變一為多，隱顯自在，山河石壁都不能障礙他。入水，入地，還能凌空來去，手摸日月等。

[<sup>二</sup>] 天眼通：見粗的又見細的，見近的又見遠的，見明處又見闇處，見表面又見裏面，尤其是能見眾生的業色，知道來生是生天或落惡趣等。

[<sup>三</sup>] 天耳通：近處遠處，聽到種種聲音。能聽了人類的不同方言，連天與鳥獸的語聲，也都能明了。

[<sup>四</sup>] 他心通：知道他眾生心中所想念的。

[<sup>五</sup>] 宿命通：知眾生前生的往因，作什麼業，從那裏來。

[<sup>六</sup>] 漏盡通：知煩惱的解脫情形，知煩惱已否徹底斷盡。

##### B. 料簡

[<sup>一</sup>] 六通中的[<sup>1</sup>]漏盡通，是一切阿羅漢所必有的。[<sup>2</sup>]其餘的五通，要看修定的情形而定。這五通，[<sup>A</sup>]不但佛弟子可以修發，[<sup>B</sup>]外道也有能得到五通的。

[<sup>二</sup>]雖然說六通無礙，但所知所見的也有廣狹不同，唯佛才能究竟。

### (2) 三明：阿羅漢（三乘無學）所專有

---

(3) 印順導師《印度佛教思想史》〈第二章 聖典結集與部派分化〉p.71 ~ p.72：

二、一念見諦與次第見諦，是有關修證的重要問題。…〔中略〕…

…〔中略〕…

…〔中略〕…怎樣的修行，才能見諦理，不是從論理中得來，而是修行者以自身的修驗教人，漸形成不同的修行次第。對於這二派，我以為都是可行的。

佛法中的[<sup>一</sup>]阿羅漢，有慧解脫與俱解脫。[<sup>1</sup>]慧解脫者是以法住智，知緣起的因果生滅而得證的。

[<sup>2</sup>]俱解脫者能深入禪定，得見法涅槃，也就是以涅槃智得證的。

[<sup>二</sup>]阿羅漢如此，初見諦理的，也就有此二類：[<sup>1</sup>]以法住智見道的，與次第見四諦得道相合；[<sup>2</sup>]以涅槃智而證初果的，與一念見滅得道相合。

※以天眼通與宿命通為明，就是對於三世業果明了的重視

〔一〕六通的〔1〕前五通，是通於外道的，〔2〕但三明是阿羅漢（三乘無學）所專有的。

〔二〕三明是：天眼明，宿命明，漏盡明。這就是天眼，宿命，漏盡三通，但在阿羅漢身上，徹底究竟，所以又稱為明。

〔三〕天眼明是能知未來的；宿命明是能知過去的。漏盡明以外，特別說這二通為明，就是對於三世業果明了的重視。

## 〔二〕世間上福田

阿羅漢〔1〕有這樣的殊勝功德，〔2〕所以是「世間」的上「上福田」，應受人天的恭敬供養。

20

### 己三 二喻讚德

#### 庚一日喻

明淨恆不動，如日處晴空；

#### 庚二 蓮喻

一切世間行，不染如蓮華。

### 一、總說：舉二喻以歎阿羅漢功德

再舉兩個譬喻，來讚歎阿羅漢的功德。

### 二、詳釋

#### 〔一〕釋「明淨恆不動，如日處晴空」

##### 1. 明淨恆不動

##### 〔1〕明淨

一、證得阿羅漢果的聖者，智慧斷盡了煩惱，所以是「明」而又「淨」。

##### 〔2〕恆不動

在觸對一切境界時，可以「恆不動」來說明。阿羅漢的功德，有『六恆住』。在見色聞聲等六境起用時，恆常是：『不苦不樂，捨心住正念正智』（4.059）<sup>21</sup>，這就是不動。在觸對六境時，或是合意的，或是不合意的，但不會因此而起貪起瞋。一切利譽得失，在聖者的心境上，是不受外境所轉動，『不能妨心解脫慧解脫』（4.060）<sup>22</sup>。俗語所說的『八風吹不動』，就是阿羅漢的境界。這如經上說：『六入處常對，不能動其心，心常住堅固，

<sup>20</sup> 上文（《成佛之道（增註本）》p.244）所說：

阿羅漢也是梵語，譯義是『應』。意思說：這是真正應受人天供養的聖者。或譯為『無生』，『殺賊』，是說：到此階位，殺盡了一切煩惱賊，不會再有生死的生起了。總之，這是斷盡煩惱，斷盡生死的極果。

<sup>21</sup> 註解~4.059 《雜阿含經》卷一三（大正二·九三上）。

<sup>22</sup> 註解~4.060 《雜阿含經》卷九（大正二·六三上）。

諦觀法生滅』(4.061)<sup>23</sup>。

### 2.如日處晴空

經中曾有雲散日現的比喻：<sup>〔一〕</sup>凡夫，如烏雲密布，完全遮蔽了太陽。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>證初果時，如烏雲的忽然散開，露出了太陽一樣。但烏雲太多，還在忽而遮蔽忽而顯現的變動中。<sup>〔2-3〕</sup>雲漸漸淡了，散了，<sup>〔4〕</sup>到末後，浮雲淨盡。阿羅漢極明極淨，正「如日」光朗照，「處」在萬里無雲的「晴空」中一樣。

### 〔二〕釋「一切世間行，不染如蓮華」

二、證得阿羅漢的聖者，<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>無論定力的淺深怎樣，在沒有捨報以前，總是生活在世間。一樣的吃飯，穿衣，來去；一樣的遊化人間，待人接物。他的身體，他的環境，還是世間的有漏法，還是無常苦不淨的。<sup>〔2〕</sup>然而，阿羅漢生活在這世間中，卻不受雜染的環境所熏變。所以他在「一切世間行」中，清淨「不染，如蓮華」一樣。蓮花是生於淤泥中，而卻「微妙香潔」。

<sup>〔二〕</sup>周茂叔以蓮花譬君子，其實人中君子，怎麼比得蓮花，阿羅漢才像蓮花呢！

### 丁二 緣覺乘：獨覺——從遠離生

或<sup>〔1〕</sup>不由他覺，<sup>〔2〕</sup>從於遠離生，名辟支迦佛，

### 丙二 合說：二乘

合說為二乘。

### 一、釋「或不由他覺，從於遠離生，名辟支迦佛」

#### 〔一〕三乘共法的應機：主機是聲聞乘，第二是緣覺乘

三乘共法的教化<sup>〔1〕</sup>主機，是聲聞乘，上面已大略說到。<sup>〔2〕</sup>第二是緣覺乘。

#### 〔二〕緣覺與聲聞的同異

##### 1.同：證真斷惑的地位相同

從證真斷惑的地位來說，緣覺與聲聞是一樣的。

##### 2.主要不同：正釋「或不由他覺，從於遠離生，名辟支迦佛」

但他的主要不同處：

#### 〔1〕不由他覺：即無師自悟，根性比聲聞要利一點

一、是「不由他覺」，<sup>〔一〕</sup>也就是無師自悟的。傳說：有一國王，遊覽王家花園，見香花盛開，非常歡喜。不久，一群宮女來採花，那棵絢爛的花樹，一下子被折得不成樣子。國王見了，深深的受到無常的感覺，就靜坐思惟，由無常而悟入了緣起的寂滅，成了聖果。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>因為是無師自悟的，<sup>〔A〕</sup>雖不能如佛那樣的大轉法輪，<sup>〔B〕</sup>但比起聲聞弟子來，要依

<sup>23</sup> 註解~4.061《雜阿含經》卷九（大正二·六三中）。

師長教誨，到底略勝一著。<sup>[2]</sup>所以緣覺的根性，比聲聞要利一點。

### 〔2〕從於遠離生

二、不由他覺的智慧，是由「於遠離」而「生」的。

遠離，是遠離憒鬧，遠離人事。他在因中，在證果以後，<sup>[1]</sup>都是獨往獨來的，厭離人事的。他過著精嚴的十二頭陀行<sup>24</sup>，孤居獨處，沒有師長，沒有同學，也沒有弟子。據說：這都出於沒有佛法的時代，現乞食的出家相，但不會說法，只是現神通而已。

<sup>[2]</sup>傳說中，也有大眾共住的緣覺，但這本是聲聞根性，緣熟了自然證阿羅漢果，不過出於無佛的時代，所以也叫做緣覺而已。

### 〔3〕名辟支迦佛：獨覺，也作緣覺——由於觀緣起而成道

這一類聖者，「名」曰「辟支迦佛」，<sup>[1]</sup>譯義是獨覺，<sup>[2]</sup>也作緣覺，是由於觀緣起而成道的緣故。

### 二、釋「合說為二乘」

<sup>[1]</sup>證得辟支佛果的，與聲聞乘的阿羅漢果，地位相同。<sup>25</sup>所以，辟支佛與聲聞，常「合說為二乘」。

<sup>[2]</sup>如與發菩提心的大乘相對論，就叫做小乘。

<sup>24</sup> 印順導師《華雨集第四冊》〈佛法中特別愛好的數目〉p.227：

道品中與戒有關的，有「四聖種」——衣服喜足、飲食喜足、臥具喜足、樂斷樂修。與「四聖種」有關的，『律』中立「四依法」——但三衣、常乞食、樹下坐、陳棄藥。與「四聖種」、「四依法」有關的，有「十二頭陀行」——住阿蘭若處、常乞食、次第乞食、一坐食、節量食、中後不飲漿、糞掃衣、但三衣、塚間住、樹下坐、露地坐、但坐不臥。雖有作十三頭陀行的，但一般以「十二頭陀行」為準。

<sup>25</sup> 本段上文（《成佛之道（增註本）》p.249）所說：從證真斷惑的地位來說，緣覺與聲聞是一樣的。