

印度佛教史

釋開仁編·2009/6/5

第八章、「秘密大乘佛法」

壹、「秘密大乘」的時地因緣

一、總說「秘密大乘」的流行與神密的特徵

在「大乘佛法」（及部派佛法）流行中，秘密化的佛法，潛滋暗長，終於成為「秘密大乘佛法」，廣大流行，為印度後期佛教的主流。發展，應有適宜於發展的環境，自身（大乘）也應有發展的可能，所以「秘密大乘」的發展，應從大乘與環境關係中去理解。秘密化的佛教，不論說是高深的，墮落的，或者說「索隱行怪」，但無疑是晚期佛教的主流，是不能以秘密而忽視的。

在中國佛教史上，善無畏，金剛智，不空，在西元 716-774 年間，先後到中國來。

現在也稱之為「秘密」(guhya)，雖是隨順舊來的名稱——「密教」，「密宗」，而主要是：這一系的佛教，有不許公開的秘密傳授，及充滿神秘內容的特徵。¹

二、「秘密大乘」的發展過程及其部類

中國（及日本）過去，以《大日經》為「胎藏」，與《金剛頂經》合稱二部大法，稱為「純密」，而稱以前所譯出的為「雜密」。

西藏所傳，「秘密大乘」的部類，也有不同的分類法，一般分為四部：

- (一) 事續(kriyA-tantra)；
- (二) 行續(caryA-tantra)；
- (三) 瑜伽續(yoga-tantra)；
- (四) 無上瑜伽續(anuttara-yoga-tantra)。

tantra——怛特羅，原義為線、線的延申——續，與經——修多羅的意義相近。怛特羅是印度神教教典的一類，不過譯為華文還是作「經」或「教」（如「教王」）的。

四部續是次第成立的，但某些思想可能早已有了；²而「無上瑜伽」盛行時，也還

¹ 印順導師《印度佛教思想史》(p.385)：「顯教與密教的名稱，可能是引用《大智度論》的。但《智論》所說的「顯[現]示」與「秘密」，指聲聞法與大乘法說；也可說是含容二乘的，與不共二乘的二類大乘。」另詳見：《大智度論》卷 4（大正 25，84c-85a），卷 65（517a-b）。

² 印順導師《印度佛教思想史》(p.260-p.261)：「如《大乘阿毘達磨集論》說：『又契經言：菩薩摩訶薩成就五法，名梵行者，成就第一清淨梵行。何等為五？一者，常求以欲離欲；二者、捨斷欲法；三者、欲貪已生，即便堅執；四者、怖治欲法；五者、二二數會』。從文字表面來說，這是「秘密大乘佛法」中的男女和合。經文以為：最上的梵（清淨）行，是「以欲離欲」，希望從淫欲中遠離一切欲。如貪欲（欲念或欲事）生起，就要「堅執」延續下去。所以，不

有「事續」等傳出，是不可一概而論的。

三、多氏對「秘密大乘」傳布的考察

「秘密大乘」的傳布，依多氏《印度佛教史》說：西元四·五世紀間，從僧護那時起，「事續」與「行續」，漸漸的流行；（西元六·七世紀間）法稱以後，「瑜伽續」盛行，「無上瑜伽續」也流行起來。³多氏的這一傳說，與事實還相去不遠。

四、「秘密大乘」與印度教的融合有關

「秘密大乘」的某些內容，淵源相當早，但發展成爲印度晚期佛教的主流，與印度神教的融合有關。西元四世紀初，笈多王朝興起，梵文學興盛起來。

印度教的興起，約與瑜伽行派同時。瑜伽行派發展唯識學，成立佛果的三身、四智說。受瑜伽行派影響的如來藏學，如《究竟一乘寶性論》，立「佛界」、「佛菩提」，「佛法」，「佛事業」，以闡明佛果功德。印度教一天天興盛，佛法受到威脅，部分重信仰，重加持，重修行（瑜伽）的，在如來果德的傾向中，攝取印度群神與教儀（印度教又轉受佛教的影響），而「秘密大乘」的特色，顯著的表現出來，流行起來。

五、從時代的興衰中見佛法的存與亡

印度教的著名人物，北印度的鳩摩羅梨羅，南印度的商羯羅，在西元 750-850 年間出世。二人都遊化各地，擅長辯論，對印度教的光大，起著決定性的作用；佛教受到了嚴重的傷害，南印度與北印度的佛法，都衰落下來。

幸好東方藩伽羅，現在孟加拉地方，西元 690 年，瞿波羅在那裏成立了波羅王朝，後來擴展到摩竭陀。王朝共十八世（西元 1139 年滅亡）；波羅王朝護持佛法著名的，共有七世，稱「波羅七代」。在波羅王朝的護持下，「大乘佛法」，主要是「秘密大乘」，得到長期而畸型的隆盛。

印度在邦國林立的紛亂中，回教——伊斯蘭教徒，西元一〇世紀後半，占領了高附，漸漸的侵入印度內地，佛教（及印度教）的寺院、財物、僧徒，受到了嚴重的破壞傷害。

西元一二世紀末，印度佛教漸漸的沒落消失了！

六、「秘密大乘佛法」的興起與傳布

「大乘佛法」起於南方，「秘密大乘佛法」又從那裏興起傳布呢？「秘密大乘」盛行於東方，即使四聖地都在東方，也並不等於是「發生的場所」。從西元四世紀末，到九世紀止，「秘密大乘」的不斷傳出，是不可能出於同一地區的。

「秘密大乘」傳出的地區不一，主要是：

（一）北方的烏仗那

烏仗那是大乘佛教地區。義理的論究差一些，但重於禪定，持誦經典，對禁咒有特

用斷欲法；對於「治（淫）欲法」，也是怕聽的。「二二數會」，就是男女的時時交合。無著以爲這些秘密語句，不能依文解說，應該轉變作別的解說。…在這裏可以知道：「秘密大乘」的某些部分，已經流行；男女和合，以欲離欲的密法，也已開始傳說了。」

³ 多氏《印度佛教史》（寺本婉雅日譯本 p.170-171、p.273）。

長，這是秘密瑜伽行發展的適當地區。

〔二〕西印度的羅荼

玄奘《大唐西域記》，幾乎沒有說到密法流行的情形，只說清辨於「執金剛神所，至誠誦持執金剛陀羅尼」，入阿素洛宮。⁴玄奘重於論義，沒有說到密法流行，並不等於沒有。遲一些，義淨去印度（西元 671-695），在所著《大唐西域求法高僧傳》，說到了當時密法興盛的情形。當時去印度的留學僧，如玄照，師鞭，道琳，曇閏，都是向西印度——羅荼(LATa)國求學密法。同時去印度的無行禪師，在寄回中國的信上說：「近有真言密法，舉國崇重」。真言密法的興盛，是全國性的，這決非短期間事！西印度的羅荼，就是《西域記》所說的「南羅羅」與「北羅羅」——摩臘婆(MAlava)與伐臘毘(Valabhi)。西印度的羅荼，曾有《持明藏》的傳出，為多數人所求學，卻是明確的事實。

〔三〕南印度

對於「秘密佛法」，南印度是不容忽略的。在安達羅王朝下，南印度都接受了印度的神教。南印度民族，凡不是阿利安(Arya)人，通稱為達羅毘荼(DrAviDa)人。達羅毘荼的語音，與梵語系不同，聽來隱密而不易了解。

達羅毘荼，在唐譯（四十）《華嚴經》中，就譯作「咒藥」。這裏的彌伽(Megha)醫師，了知一切「語言秘密」，也與密語有關。「秘密大乘」的內容，當然不限於明咒，但這是「三密」之一，與夜叉的語音隱密有關，到底是「秘密大乘」發展的重要因素。南印度佛教，對於「秘密大乘」的傳出，決不能說是無關的。

〔四〕東印度的歐提毘舍

印度東方值得注意的，多氏《印度佛教史》中的歐提毘舍，古稱烏荼，就是現在的奧里薩。善財童子的故鄉，福城的所在地。⁵在「入法界品」中，執金剛神的地位，在十地菩薩以上；婆須蜜善知識，有「以欲離欲」的方便，都與後起的「無上瑜伽」意趣相合。

〔五〕小結

從以上的略述，可論定「秘密大乘佛法」，傳出是不限於一處的。由於各地的佛法衰落，大乘與秘密大乘，集中到波羅王朝的護持下，形成一枝獨秀。

然從「秘密大乘佛法」的傳出來說，北印度的塞迦族，南印度的達羅毘荼族，是不應忽略他的重要地位！⁶

⁴ 《大唐西域記》卷 10（大正 51，931a）。

⁵ 參閱印順導師《佛教史地考論》（《妙雲集》「下編」9，p.211-221）。

⁶ 印順導師《印度佛教思想史》，p.385-p.399（摘要）。

貳、如來（藏）本具與念佛成佛

一、如來爲本之佛梵一如

「秘密大乘佛法」，是「大乘佛法」而又「秘密」化的。是「大乘」，所以也以發菩提心爲因，圓滿成就如來爲果。但從大乘而演化爲「秘密大乘」：依如來果德而修，修如來因，成如來果；對修菩薩因行的大乘，也就稱「秘密大乘」爲果乘了。我在《印度之佛教》中，稱「後期大乘」爲「如來傾向之菩薩分流」。傾向如來的進一步發展，就是「如來爲本之佛梵一如」——「秘密大乘佛法」。⁷

二、秘密大乘的特色

「秘密大乘佛法」，論法義，本於如來藏與清淨心；論修行，本於念佛、唯心。在發展中，融攝中觀與唯識，更廣泛的融攝印度神教，成爲「秘密大乘」。

三、念佛與唯心，與瑜伽行者的勝解觀有關

「大乘佛法」的「念佛」與「唯心」，開展出一嶄新的境界。

念佛（觀）與唯心，與瑜伽行者的勝解觀有關，「初期大乘」經已說到了，般舟三昧，是「現在佛悉立在前」的三昧，可以理解到：

- （一）念（觀想）佛成就，能見佛現前。
- （二）見了佛，可以問佛，佛爲行者解答說法。無著觀想彌勒，見彌勒菩薩，而有瑜伽《十七地論》的傳出；「秘密大乘」的本尊現前，能答能說，都是這一類宗教的事實。
- （三）見到佛，佛沒有來了，自己也沒有去；明明的佛現在前，因此理解到「意所作」——唯心所作，連三界也都是自心所作的。
- （四）從自心作佛，理解到心是佛，心是如來。中國禪者的自心是佛，即心即佛，都不出這一意義。
- （五）可以見佛，與佛問答，可以求生淨土，但「心有想是癡[無明]，心無想是涅槃」，要達到解脫、成佛，還是離不了真實——真如作意的。

《觀無量壽經》所說，是基於如來藏心的觀佛。《究竟一乘寶性論》，以三義解說眾生有如來藏；《觀經》的「如來是法界身，遍入一切眾生心想中」，與《寶性論》的初義——「佛法身遍滿」（眾生身）相合。⁸如來遍在眾生身心中，所以觀三十二相、八十隨形好的佛，就是觀自心是佛，佛從自心中顯現出來。

眾生本有如來藏，自性清淨心，念自心是佛；三者的統一，爲「秘密大乘佛法」的

⁷ 參閱印順導師《印度之佛教》（重刊本 p.4-8）。

⁸ 《究竟一乘寶性論》卷 3〈5 一切眾生有如來藏品〉：「如是說偈言：『佛法身遍滿，真如無差別，皆實有佛性，是故說常有。』此偈明何義？有三種義，是故如來說一切時一切眾生有如來藏。何等爲三？一者、如來法身遍在一切諸眾生身，偈言『佛法身遍滿』故；二者、如來真如無差別，偈言『真如無差別』故；三者、一切眾生皆悉實有真如佛性，偈言『皆實有佛性』故。」（大正 31，828a27-b6）

解行基礎。

四、《密嚴經》及《寶性論》，與「秘密大乘」的關係極深

融攝唯識的「真常唯心論」——《密嚴經》，空是識藏在生死中變現的一切，是如來藏說。《密嚴經》與「秘密大乘」，關係極深。

《究竟一乘寶性論》的主題是：「佛性[界]，佛菩提，佛法及佛業」。⁹《論》明四事，以眾生本有的佛性——如來藏為依，經修證而成佛的大菩提，佛的功德法，而起佛的利生事業。四法與「秘密大乘」的四種曼荼羅，四種印，在次第與名義上，都有部分的共同。「秘密大乘」的主要理論，決定是以如來藏為本，融攝瑜伽行派的果德而展開的。

五、「秘密大乘」立本初佛

「秘密大乘」立本初佛，依文義說，是本來佛，根本佛，最初佛。這一名詞，應該是從如來藏我，在眾生身心相續中，具足如來那樣的智慧，如來那樣的色相端嚴。

世親評破「本初佛」的不合理，是「虛妄唯識論」的見解。佛是修成的，以般若、大悲，廣集無邊福智功德而後成佛，怎能說有本初佛呢！

但如來藏說是本有論者，眾生本有如來藏，常恆不變，可說本初就是佛了。眾生顛倒，所以說發心、修行、成佛，那只是顯出本有佛性而已。進一步說，佛無在無不在，眾生世間的一切，可說沒有一法而不是佛的。生佛不二，是「大乘佛法」所能到達的理境。「秘密大乘」依佛的果德起修，以觀佛（菩薩、天）為主，所以說法的、觀想的本尊，都可說是本初佛。

《時輪》以為：本初佛是一切的本源，是本初的大我。超越一切而能出生一切，主宰一切。本初佛思想是如來藏說，發展為：約眾生說，是眾生自我；約世間說，是萬化的本源，宇宙的實體；約宗教的理想說，是最高的創造者，時輪思想達到了頂峰。

「後期大乘」的如來藏我，自性清淨心，唯心的念佛觀，融攝了《般若》的平等不二，《華嚴》的涉入無礙，及中觀、瑜伽學，成為「秘密大乘」的根本思想。發展到《時輪》，也就是印度「秘密大乘」的末後一著。¹⁰

六、結

代表印度晚期的西藏，高推「中觀見」，以如來藏為不了義說，卻又推與如來藏思想相契合的「秘密大乘」為最上，不免採取二重標準了！¹¹

⁹ 《究竟一乘寶性論》卷4（大正31，846c）。

¹⁰ 印順導師《以佛法研究佛法》（p.216）：「無上瑜伽的時輪金剛，所傳的香跋拉國，實即是健陀羅北方的商彌王國。無上瑜伽的雙身法，據隋闍那崛多所譯的《大威德陀羅尼經》，北方已有流行，但還被評為「此是因緣，滅正法教」（與大族王闍賓滅法有關）。闍賓瑜伽師的密咒化，為瑜伽師末後的一著。」

¹¹ 印順導師《印度佛教思想史》，p.399-p.416（摘要）。

叁、金剛乘與天行

一、金剛乘的稱譽與其內容組織的由來

(一) 秘密大乘又稱為金剛乘

「大乘佛法」興起，傳出十方現在的無數佛名。現在有佛在世，可以滿足「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恒懷念」。但佛名眾多，佛弟子的信心，散漫而不容易歸一。

《金剛頂經》說：東方阿閼[不動]佛，南方寶生佛，西方阿彌陀[無量壽]（或「觀自在王」）佛，北方不空成就佛，毘盧遮那——大日如來在中間，為以後密乘的定論。

《金剛頂經》中，從佛出現的菩薩，都名為金剛；受了灌頂後，就取一某某金剛的名字；「秘密大乘」也被稱為金剛乘了。「秘密大乘」的金剛，可從四方來者四方坐的集會說起。

(二) 秘密大乘的組織，是適應印度神教，取象於夜叉王國而成

佛教說：忉利天集會時，帝釋在中間；東方提頭賴吒天王在東方坐，南方毘樓勒叉天王在南方坐，西方毘樓博叉天王在西方坐，北方毘沙門天王在北方坐。這一集會方式，與五方五佛的集會方式，不是一致嗎？特別是中間的帝釋，手持金剛杵，是地居天——夜叉、龍等鬼神的統攝者。

從集會的方式說，分為五部[族]說，「秘密大乘」而稱金剛乘，與帝釋統攝的金剛王國，是有深切關係的！

進一步說：「佛法」一向傳說，有一位護持釋尊的金剛神。這位護持者，大乘的《密跡金剛力士經》，說是天菩薩——密跡金剛，並說到了「三密」。帝釋坐六牙白象，與普賢菩薩是一樣的；普賢是綜合釋尊弟子——目犍連與帝釋而大乘化的菩薩。¹²依《華嚴經》「入法界品」，十地以上的菩薩，是執金剛神，¹³與普賢行地相當。「秘密大乘」的組織，是適應印度神教，取象於夜叉王國而成的。

二、鬼神自動的願意護持三寶與神教式的祈求鬼神保護不同

「佛法」容忍印度民間信仰的鬼神，也就默認鬼神的限度能力，但三寶弟子是不歸依天（鬼）神，也無求於鬼神的（對在家眾，似乎沒有嚴格的禁止）。

依漢譯的《一切有部律》，顯然已有供養天神，乞求護助的事緣，¹⁴暗示了佛教適應世俗，採取了神教式的祈求。

三、大乘佛法本著深義的修驗和含容印度群神的精神，成為秘密大乘

「大乘」的神教化傾向，越來越顯著。

(一) 由於釋尊的「本生」，也有天神（鬼）的，所以「大乘佛法」，不但梵天與帝釋，轉化為文殊與普賢，龍，夜叉，犍闥婆，緊那羅等，有的也是大菩薩了。《華嚴經》的泛神與胎藏思想，都是從印度神教中來的。

¹² 參考印順導師《佛教史地考論》（《妙雲集》「下編」9，p.233-243）。

¹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 67（大正 10，364a-b）。

¹⁴ 《根本說一切有部苾芻毘奈耶》卷 23（大正 23，753c）。

- (二) 通俗化、神秘化的信仰，祈求鬼神以消災，降吉祥、護法，在大乘佛教界流行。印度神教的胎藏思想，這樣的與（地居）天神（鬼畜）相關聯，不斷的融攝在佛法中。
- (三) 西元四世紀，印度梵文學復興，舊有的婆羅門教，演化為印度教。這些神的傳說，形成自在天——溼縛，毘紐，梵天，「三天一體」的神學（信行者各有所重）。

佛法是含容印度群神的，在這印度神教復興的氣運中，為了適應，「大乘佛法」本著深義的修驗——法法平等，事事無礙而進一步的融攝，也就成為「純密」——「秘密大乘佛法」。

四、依佛天的德性所組成的大集會（曼荼羅），是《大日經》

《大日經》的「大悲胎藏生漫荼羅」，中央是蓮花胎藏與八葉，大日如來（等）所安住。由中向外，有三重院，安立如來、菩薩，天神等。這表示佛所顯示，由深而淺，可以攝化一切眾生。修學者應機而入，終歸佛道。然從佛的立場來說，這一切無非是佛的顯現。

《大日經》的思想，與《華嚴》相近，而根柢是「胎藏」的本具說。如無著的四智說，《寶性論》的四法說，受瑜伽及接近瑜伽派思想的影想，「秘密大乘」組成五佛五部說的，是《金剛頂經》，一切金剛化了，可說名符其實的「金剛乘」。

五、「秘密大乘」的三密行

「秘密大乘」的修持，隨部類不同而不同，然以念佛觀自心（自身）是佛為本，結合身、語而成三密行。

（一）口（語）密

三密中，口（語）密是極重要的！語密，是真言，明，陀羅尼，泛稱為咒語。真言與明，從神教中來，婆羅門是「讀誦真言，執持明咒」¹⁵的。真言是「三吠陀經」，明是一句、二句到多句，祈求持誦的；有些久遠傳來，不知道意義（秘密）的語句。

在「佛法」中，認可明咒的某種力量，但（考慮到對社會人心的副作用）佛弟子是絕對禁止的。

不過在部派流行中，治病、護身的咒語，顯然已有條件的容許了。¹⁶《三論玄義》說：法藏部立五藏，在三藏以外，別立「咒藏」與「菩薩藏」。¹⁷流傳到北方的烏仗那，民間盛行禁咒，法藏部與說一切有部，都多少融攝了印度古傳與當地民間咒語。

「大乘佛法」興起，下本的《般若經》說：不退菩薩是「不行幻術，占相吉凶，咒禁鬼神」的，¹⁸與「佛法」的精神一致。然為了普及流通，極力贊揚讀誦《般若經》的功德。諸天擁護般若法門，所以讀誦《般若經》的：鬼神不得其便，不會橫死；在空閒

¹⁵ 如《長部》(3)《阿摩晝經》(日譯南傳 6, p.132)。

¹⁶ 參閱印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第 8 章 (p.503-515)。

¹⁷ 《三論玄義》(大正 45, 9c)。

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》(第 5 分) 卷 562 (大正 7, 902a)。《小品般若波羅蜜經》卷 6 (大正 8, 565a)。

處與旅途中，沒有恐怖；魔王外道不能毀亂佛法；說話能爲人所信；煩惱減少；在軍陣中不會死傷；毒不能傷，火不能燒；不遭官事；諸天增益精力；爲父母親屬所愛護。¹⁹這類現世利益，印度神教是以祈神誦咒來求得的。《大般若波羅蜜多經》(第五分)說：「般若波羅蜜多，是大神咒，是無上咒」！²⁰《般若經》的適應世俗，可說是以讀誦《般若經》來代替民間的咒語。般若波羅蜜多「是一切咒王」，有一切咒術的作用，而勝過一切咒術。其他大乘經，也大都是這樣的。

〔二〕身密

梁代失譯的《阿吒婆拘鬼神大將上佛陀羅尼經》，才見到以手指結成的種種印（有的伴有身體的動作），²¹這就是一般所說的「手印」，——身密了。兩手、五指不同結合所成的不同手印，都是有所表徵的，如定印、智印，轉法輪印，施無畏印等。

一切咒語，與不同手印相結合。修持時，手結印契，口誦真言，心存觀想；佛、菩薩、金剛所說，有加持力，如修得「三密相應」，就能深達如來內證功德。這是適應世俗（印度神教也有手印）所開展的秘密法，手印變化繁多，與語密的明咒一樣。西藏傳有「大印」，依「俱生智見」而進修成佛，一般稱之爲「大手印」，可見「手印」在「秘密大乘」中的影響了！

〔三〕意密

三密中的意密，以觀自身是佛爲主，是從（觀想）念佛發展而來的。在三摩地中，見佛現在前，而理解到「三界唯心」，「自心作佛」，「自心是佛」。念佛觀與「眾生有如來智慧，本有如來莊嚴色相的如來藏我」相會通，所以觀佛的，特重於色相莊嚴。修天[佛]色身爲方便而即身成佛，可說是「秘密大乘佛法」的特色所在。

六、「秘密大乘」的四部續

「秘密大乘」，一般分爲四部續。

〔一〕事續

「事續」的傳出，是雜亂的；分爲三部，每部又分部尊，部主，部母等，那是密乘發展以後所組成的。爲了治病，消災，求財富等；護持佛法，如法修行等現生利益，佛教界有了結壇，請神，供養，誦咒等事行，有些說不上是大乘的。由於陀羅尼而明咒流行起來。有些天神，已經是菩薩了：求天神的，也當然求菩薩，更進而求佛了——所求的主尊，稱爲本尊。執持金剛的夜叉（天），有重要的地位，而密咒又與夜叉的語音隱密有關，所以金剛手、金剛藏等，每成爲密法的請問者、宣說者。天與佛的名義，在觀念上、使用上，也日漸融和。在印度神教復興中，天與佛的差距，越來越小了！

「事續」與「行續」，在正修念誦時，不外乎修六天：真實天，聲天，字天，色天，印天，相天。²²

¹⁹ 《小品般若波羅蜜經》卷2（大正8，541c-544c）。

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》(第五分)卷557（大正7，873a）。《小品般若波羅蜜經》卷2（大正8，543b）。

²¹ 《阿吒婆拘鬼神大將上佛陀羅尼經》（大正21，181b-183c）。

²² 《密宗道次第廣論》卷3（北京菩提學會刊本24-27）。印順導師《印度佛教思想史》(p.429)：「觀自我與本尊 [天]的真實性，名真實天。緣本尊的真言音相，名聲天。想心如月輪，([梵

〔二〕行續

「行續」的《大日經》，說到有相與無相。依經說，應有二類意義：

- 1、密乘行者，在布置壇場——漫荼羅時，要選擇地點，時間，說善說惡，所以人類是愚癡愛著，迷信時間與地理的吉凶，爲了適應世間，引導眾生，也說應機的方便了。
- 2、字、印、形像，也就是觀心中的語、身、意——三密。於有相事上修持，成就也只是有相的成就——悉地(siddhi)；如不著相，那三密的修持，能成無相悉地。「無相」，不只是離相，如約華嚴宗意，這是即事而理，理事無礙的無相。

「事續」與「行續」，都有修表徵如來藏自性清淨心的月輪觀，可說是「密乘」修行的基石。

〔三〕瑜伽續

「瑜伽續」的《金剛頂經》，修五相而成佛身，也還是這樣。《經》上說：

- 1、「我見自心淨月輪相」；
- 2、「如來如其所有淨月輪相，我亦得見自心淨月輪相」；
- 3、「見淨月輪中妙金剛[杵]相」；
- 4、「見一切如來身即是己身」；
- 5、「現成正覺」。²⁴

這五相，「一是通達心；二是菩提心；三是金剛心；四是金剛身；五是證無上菩提，獲金剛堅固身」。²⁵月輪(candracakra)，表徵如來藏自性清淨心。金剛[杵]，執持金剛的（夜叉）天菩薩，爲「密乘」發展的重要基素；以金剛表徵智慧，堅固不變而能摧壞一切障。蓮花，表徵大悲胎藏生一切佛；而蓮華八葉，象徵心臟，所以月輪觀，是於胸臆前現起的。月輪，金剛，蓮華，「密乘」的表徵是多樣的，成爲瑜伽行者的重要觀行。

〔四〕無上瑜伽續

「無上瑜伽續」的特色，是「以欲離欲」爲方便，而求「即身成佛」。要修「滾打[軍荼利]菩提心」，「赤白菩提心」，才真能即身成佛；或在中陰身成佛，或轉生成佛。²⁶

總之，迅速成佛，現生成佛，是「秘密大乘」行者所希求的，也就因此而覺得勝過「大乘佛法」的。

成就佛果是最理想的，可是太難又太久了些！順應世間心行，如來藏我的法門出現：如來的無邊智慧，無邊的色相莊嚴，眾生是本來具足的。在深信與佛力加持下，唯心（觀）念佛法門，漸漸的開展出依佛果德——佛身，佛土，佛財，佛業爲方便而修顯，這就是「果乘」、「易行乘」了！「易行」，本來是爲了適應「心性怯劣」的根性，但發

文] 咒字於空中顯現，次第安布（即「字輪觀」），名字天。於自心輪，修成本尊與自我不二的天慢（慢，是不自卑而觀自身是佛的自尊），名色天。以本尊的三昧耶印，印心、額等身分，名印天。修已生起本尊相，堅固明了，名相天。六天的修習，不外乎觀自身與本尊（意密），以咒聲、咒字（語密），以印印身（身密），三密行的修持。」

²³ 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 7（大正 18，54c）。

²⁴ 《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 1（大正 18，342a-b）。《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》（大正 18，207c-208a）。

²⁵ 《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》（大正 32，574b）。

²⁶ 《密宗道次第廣論》卷 22（北京菩提學會刊本 p.13）。

展起來，別出方便，反而以菩薩的悲濟大行為鈍根了！

「一切秘密經說：總之佛陀果，從定慧出生，除佛瑜伽行，行者不得佛」。²⁷這是說：不修佛瑜伽，也就是不修天色身的天瑜伽，是不能成佛的。這是「秘密大乘」者，別立成佛的理由，與「大乘佛法」所見不同了！宗喀巴隨順「果由似因生」的理由，以為佛色身的相好莊嚴，要從「新修能感相好等流之因」；修天色身的等流因，才能得佛身相好莊嚴的等流果。「大乘佛法」不修天色身，所以不能成佛，但這是「秘密大乘」者的見解。

修天色身，以「欲貪為道」，是「秘密大乘」一致的，由於所化的根機不一，所以分為四部續。秘密的續部中，所修本尊，是有明妃的；實行男女二根（金剛、蓮華）和合交會的，是「無上瑜伽續」。前三部也有以貪欲為道的表示，如相顧而笑的，相愛視的，執手或相抱的，這雖不及兩兩交會，而表徵貪欲為道是一致的。因此，「續部之名，亦名笑續，視續，執手或抱持續，二相合續，共為四部」。²⁸「秘密大乘」進展到「無上瑜伽」，對印度神教的天神行，存有一定程度的關係。

重信心，重加持，重修行「貪欲為道」的「秘密大乘佛法」中，「無上瑜伽續」分「父續」，「母續」，有《密集》，《時輪》，《勝樂》，《喜金剛》等多部，因傳承修驗不同，修行的名目與次第，也不能一致。在勝義觀中，有依「中觀見」的，有依（如來）「藏心見」的，（我以為「藏心見」是主流）然不同中有一共同傾向，就是怎樣轉化現生的業報身為如來智身。重在「修天色身」（「生起次第」是勝解觀，「圓滿次第」是真實觀），所以在色身上痛下功夫，這就是「無上瑜伽」「貪欲為道」的特色。轉業報身為佛[天]身的修持，扼要的說，如《教授穗論》說：「修金剛念誦者，遮止左右風動，令入中脈。爾時猛利本性熾然，溶化諸界，證大樂輪」。²⁹

七、總結

「秘密大乘佛法」，是晚期印度佛教的主流（「大乘佛法」附屬而行）。創發，宏傳，盛行於印度東方，達八百年（西元 500-1200）。傳說中得大成就的，得大神通的，真不知有多少！但在回軍的摧殘，印度神教的攻訐下，竟於西元十二世紀，迅速的衰滅了！

30

²⁷ 印順導師《印度佛教思想史》(p.433)：「持祥的《扎拏釋俱生光明論》…。」

²⁸ 引證及解說，見《密宗道次第廣論》卷 2（北京菩提學會刊本 p.17-20）。

²⁹ 《密宗道次第廣論》卷 21 所引（北京菩提學會刊本 p.25）。

³⁰ 印順導師《印度佛教思想史》，p.416-p.446（摘要）。