

## 《成佛之道》

### 〈第五章、大乘不共法〉

釋開仁編·2008/5/30

#### 丁二、隨機頓漸(p.412)

菩薩所修道，三祇歷十地。頓入與漸入，隨機有差別。

#### 一、菩薩的內容與行位

- 1、菩薩所修的內容：發菩提心，受菩薩戒，六度，四攝。
- 2、菩薩經歷的行位：約證入法界性來說，是經歷菩薩十地。

#### 二、菩薩修行歷程的方便說

- 1、聲聞佛教：菩薩修行一定要經歷三大阿僧祇劫。
- 2、《大乘起信論》抉擇說：經說不定，是方便說；從信心成就到成佛，其實是一定經歷三大阿僧祇劫的。<sup>1</sup>
- 3、龍樹論的見地不同：成佛或快或慢；慢的，要無量無數阿僧祇劫！<sup>2</sup>

#### 三、這到底修行成佛，有沒有頓速與漸緩的分別？

三大阿僧祇劫有二種解說：

##### 1、時間劫

如多少時間是一小劫，八十小劫為一大劫。這樣的大劫，依十十為百，十百為千的進數，數到阿僧祇大劫（意思是無數，但這實在是有數量的），再數到三阿僧祇大劫，經這麼久的時間修行，才能圓滿成佛。

##### 2、德行劫：以功德來計算。

這如以工作的產量，作為一工作日一樣，要有三大阿僧祇劫——德行劫的功德，就能成就。約德行說，成佛的時間遲速就不同。如以一人的人工產量為一工作日，那以一人管理多少機器，一日的產量，就等於手工者三十或一百工作日了，這可能是相差很遠的。所以，依功德來計算，三大阿僧祇劫，一切菩薩

<sup>1</sup> 《大乘起信論》，大正 32，581a29-b9：

菩薩於一念頃，能至十方無餘世界，供養諸佛，請轉法輪，唯為開導利益眾生，不依文字。或示超地速成正覺，以為怯弱眾生故。或說我於無量阿僧祇劫當成佛道，以為懈慢眾生故。能示如是無數方便，不可思議。而實菩薩種性根等，發心則等，所證亦等，無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故，但隨眾生世界不同，所見所聞，根欲性異，故示所行亦有差別。

<sup>2</sup> 《大智度論》卷 4，大正 25，92b7-9：

佛言無量阿僧祇作功德欲度眾生，何以故言三阿僧祇劫？三阿僧祇劫有量有限。

修行成佛，都是一樣的，而約時間說，就大不相同了。

四、依龍樹論意，一般（如釋迦佛）是經三大阿僧祇劫的，有的時間更長，但特殊的利根，是不要這樣久的。<sup>3</sup>也許這樣的根性太少了，所以馬鳴，無著菩薩們，都沒有說到。總之，頓入與漸入，隨菩薩的根機不同，經說是有差別的。現在，依龍樹菩薩〈往生品〉說（龍樹又配合了《入定不定印經》的次第），略為開示。

1	福薄根鈍心不堅（乘羊）	發心修行無量阿僧祇劫或至或不至		
2	少福德利根（乘馬）	發心漸行六度或三大阿僧祇劫成佛		
3	大福德利根心堅 （乘神通）	甲（日月）	發心入菩薩位	頂位
			發心小住入菩薩位	頂位
		乙（聲聞）	發心成佛轉法輪	初地
		丙（如來）	發心般若相應成熟眾生莊嚴佛土	地上

<sup>3</sup> 參見：《摩訶般若波羅蜜經》卷2〈往生品第四〉（大正8，226a）：

（A）舍利弗！有菩薩摩訶薩，初發意時行六波羅蜜，上菩薩位，得阿毘跋致地。

（B）舍利弗！有菩薩摩訶薩，初發心時便得阿耨多羅三藐三菩提，轉法輪，與無量阿僧祇眾生作益厚已，入無餘涅槃；是佛般涅槃後，餘法若住一劫，若減一劫。

（C）舍利弗！有菩薩摩訶薩，初發意時，與般若波羅蜜相應，與無數百千億菩薩，從一佛國至一佛國，為淨佛世界故。

※《大智度論》卷38，大正25，342b-343a：

釋曰：有三種菩薩，利根心堅。

（A）未發心前，久來集諸無量福德智慧；是人遇佛，聞是大乘法，發阿耨多羅三藐三菩提心，即時行六波羅蜜，入菩薩位，得阿鞞跋致地。所以者何？先集無量福德，利根心堅，從佛聞法故。

譬如遠行，或有乘羊而去，或有乘馬而去，或有神通去者。乘羊者久久乃到，乘馬者差速，乘神通者，發意頃便到；如是不得言「發意間云何得到？」神通相爾，不應生疑！菩薩亦如是，發阿耨多羅三藐三菩提時，即入菩薩位。

〔一〕有菩薩初發意，初雖心好，後雜諸惡，時時生念，我求佛道，以諸功德迴向阿耨多羅三藐三菩提；是人久久無量阿僧祇劫，或至或不至。先世福德因緣薄，而復鈍根，心不堅固，如乘羊者。

〔二〕有人前世，少有福德利根，發心漸漸行六波羅蜜，若三、若十、若百阿僧祇劫，得阿耨多羅三藐三菩提；如乘馬者必有所到。

〔三〕第三乘神通者，如上說。

是三種發心：一者、罪多福少；二者、福多罪少；三者、但行清淨福德。清淨有二種：一者、初發心時，即得菩薩道，二者、小住；供養十方諸佛，通達菩薩道，入菩薩位，即是阿鞞跋致地。阿鞞跋致地菩薩義，如先說。

（B）次後菩薩，大厭世間，世世已來，常好真實，惡於欺誑。是菩薩亦利根心堅，久集無量福德智慧，初發心時，便得阿耨多羅三藐三菩提，即轉法輪，度無量眾生，入無餘涅槃；法住若一劫，若減一劫，留化佛度眾生，佛有二種神通力：一者、現在時；二者、滅後。劫義，如上說。劫中所度眾生，亦復不少！

（C）次後菩薩，亦利根心堅，久集福德，發心即與般若波羅蜜相應，得六神通；與無量眾生，共觀十方清淨世界，而自莊嚴其國。如阿彌陀佛先世時作法藏比丘，佛將導遍至十方，示清淨國，令選擇淨妙之國，以自莊嚴其國。

## 1、五種菩薩：<sup>4</sup>

### (1) 乘羊行

發心前進，走了很久時間，有的還是不能到。如說：『菩薩發大心，魚子菴樹華；三事因時多，成果時甚少』<sup>5</sup>，這也許是最一般的根性了。(鈍根，心不堅：發心修行無量阿僧祇劫或成佛或不成佛。)

### (2) 乘馬(象)行

或修三大阿僧祇劫，或者百大阿僧祇劫，才能得阿耨多羅三藐三菩提。

### (3) 乘神通行：又分三類

#### A、日月神通行

一者、初發心時，即得菩薩道，二者、小住；供養十方諸佛，通達菩薩道故入菩薩位，即是阿毘跋致地。

#### B、聲聞神通行

此菩薩大厭世間，利根堅心，久集無量福德智慧，初發心時，便得阿耨多羅三藐三菩提，即轉法輪，度無量眾生，入無餘涅槃；法住若一劫，若減一劫，留化佛度眾生。

#### C、如來神通行

發心即與般若波羅蜜相應，得六神通；與無量眾生，共觀十方清淨世界，而自莊嚴其國。

## ※ 印順導師對三種「神通行菩薩」所判攝之階位

### A、日月神通行

龍樹又分爲二類：有的，初發心就上菩薩位；有的，多少修行，就上菩薩位。菩薩位，雖有多種解說，然依《般若經》說，是頂位，再不墮惡道，下賤家，二乘地了(如約《華嚴經》的行位說，是發心住)。<sup>6</sup>

<sup>4</sup> 參見《不必定入定入印經》，大正 15，699c。

<sup>5</sup> 《大智度論》卷 4 (大正 25，88a)。

<sup>6</sup> 菩薩位 = 菩薩正性離生 (參見《大智度論》卷 27，大正 25，262a17-b17)：

【經】復次，舍利弗！菩薩摩訶薩欲上菩薩位，當學般若波羅蜜！

【論】菩薩位者，無生法忍是。得此法忍，觀一切世間空心，心無所著，住諸法實相中，不復染世間。

復次，般舟般三昧，是菩薩位。得是般舟般三昧，悉見現在十方諸佛，從諸佛聞法，斷諸疑網；是時菩薩心不動搖，是名菩薩位。

復次，菩薩位者，具足六波羅蜜，生方便智，於諸法實相亦不住；自知自證，不隨他語，若魔作佛形來，心亦不惑。

復次，入菩薩法位力故，得名阿鞞跋致菩薩。

復次，菩薩摩訶薩入是法位中，不復墮凡夫數，名為得道人：一切世間事欲壞其心，不能令動；閉三惡趣門，墮諸菩薩數中，初生菩薩家，智慧清淨成就。

復次，住頂不墮，是名菩薩法位，如〈學品〉中說。上位菩薩不墮惡趣，不生下賤家，不墮聲聞、辟支佛地，亦不從頂墮。

問曰：云何為頂墮？

### B、聲聞神通行

初發心就成大菩提，八相成道（**初地**分證，能於百佛世界，現身八相成道：由兜率天下生人間／入胎／出胎／出家／降魔／成道／轉法輪／入滅）。

### C、如來神通行

初發心就與般若相應，成熟眾生，莊嚴佛土。這是方便道菩薩，**初地以上到八地**。

## 2、印順導師對五種菩薩之看法：

◎這可見，初發心就圓滿成佛，這是怎麼也不會的。但發心就入初地，證阿耨多羅三藐三菩提，是有的；還有更高的，初發心就自利圓滿，以方便道度眾生了。

◎第二類或修三大阿僧祇劫，圓滿菩提，是漸機，釋迦佛就是這樣的根機。

◎後三類是頓入的利根，但是希有難得的！

## 五、爲什麼根機有漸有頓，成佛有遲有速？問題在發心以前的準備不同。

### 1、乘羊行

『先世福德因緣薄，而復鈍根，心不堅固』<sup>7</sup>。難怪發心以來，久久都不能達到目的。如從來不曾修學，就發心去應考一樣。

### 2、乘馬行

『前世少有福德利根』<sup>8</sup>。這如學歷差些，但在長期的服務中，經驗豐富，只要不斷學習，每年應考，就有錄取的機會。

### 3、乘神通行

『世世已來，常好真實，惡於欺誑。是菩薩亦利根堅心，久集無量福德智慧』<sup>9</sup>。這才初發菩提心，就能直登高位。這如學歷高，研究深，一考就中。所以學佛的，最好不談頓哪漸哪，這都是空話！最好是問問自己的準備如何！

## 六、現代的中國佛教界

1、現代的中國佛教界，思想怪僻得很，不曾考慮自己：福德因緣怎樣？根機怎樣？福慧資糧怎樣？發心學佛，非頓入不可，非立即成佛不可。不問自己，不問自

---

答曰：如須菩提語舍利弗：若菩薩摩訶薩，無方便心行六波羅蜜，入空、無相、無作中，不能上菩薩位，亦不墮聲聞、辟支佛地；愛著諸功德法，於五眾無常、苦、空、無我，取相心著：言是道非道，是應行是不應行；如是等取相分別，是菩薩頂墮。何等是**住頂**？如上所說**諸法愛斷，於愛法亦復不取**，如住頂義中說。若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，內空中不見外空，外空中不見內空，不空中不見內外空，內外空中不見外空，乃至無法有法空，亦如是。

**復次，上位菩薩得無等等心，亦不自高，知心相真空，諸有無等戲論滅。**

<sup>7</sup>《大智度論》卷35（大正25，342c）。

<sup>8</sup>《大智度論》卷35（大正25，342c）。

<sup>9</sup>《大智度論》卷35（大正25，342c）。

己的發心，卻以為這是大法，這個法門成佛容易。這如不問自己的學歷及經歷，只想競選總統，一下子就位居元首一樣。還有些人更可笑了！承認自己的根機鈍，業障重，智慧淺，卻以為非修容易成佛的法門不可。

- 2、這些思想，都與正法不相應！真正想發心而學佛的，應從集資糧，成利根，心志堅固——去努力修學，不問頓漸，更不問什麼時候成佛，但知耕耘，才是菩薩的正常道。

### 丁三、圓滿佛果<sup>(p.417)</sup>

#### 三僧祇劫滿，登於妙覺地。

##### 一、妙覺地：佛地

修行到三大阿僧祇劫的功德圓滿，就從菩薩地而進登「妙覺地」——佛地。佛的大菩提，稱為『無上正等正覺』。正也譯為妙，所以佛果是等覺又妙覺。

##### 二、滅盡一切煩惱習氣

- 1、從初地以來，到第八地，菩薩斷盡了三界的煩惱障。而習氣——所知障，從初地以上，一分分的除去。
- 2、約心境說，習氣是由於戲論相的顯現，於法不能得無礙知見，有愚昧的意義。也因為無始來的煩惱慣習，煩惱障雖斷了，而還有煩惱的氣息。這些習氣，聲聞稱之為「不染污無知」，大乘認為是「染污的無明住地」。
- 3、這些習氣，由於無相智的進修，達到不現，愈來愈薄，法空性也愈來愈明淨。等到盡淨銷融，智慧也能更悠久，更廣大，更深細的了達一切。到終了時，淨治了『於一切所知境界極微細著愚癡』，及『極微細礙愚癡及彼羸重』<sup>10</sup>，這才究竟圓滿成佛：『永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現』<sup>11</sup>；也就是『最清淨法界』顯現。
- 4、《般若經》說：『一念相應妙慧』，斷一切煩惱習氣而成佛。發心修學到此，才真正是功德圓滿了。

<sup>10</sup> 「菩薩十地及如來地所對治的愚癡與羸重」，參見《解深密經》卷4，大正16，704b-c。

<sup>11</sup> [1] 《攝大乘論本》卷下，大正31，148c：

果圓滿轉，謂永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現，於一切相得自在故。

[2] 印順導師《攝大乘論講記》p.473- p.475：

「果圓滿轉」：成佛時，「永無」煩惱所知二「障」，「一切」義「相不顯現」，而「最清淨真實」的法界徹底「顯現」。這最清淨的真實，圓融無礙，能「於一切相得大自在」，無所不能。果圓滿即是三德具足：永無有障，諸相不現，是斷德；最清淨法界真實性顯現，是智德；於法自在廣利眾生是恩德。

### 乙三、佛果功德：三身<sup>(p.418-428)</sup>

#### 一、法身（佛自性身）

約圓滿覺證說，是出離了煩惱障所顯的最清淨法空性。

#### 二、報身（法性所流身）

又稱法性所生身。因契證法性而有的功德身。

約大菩薩所見的，顯現無邊功德的莊嚴相而別出報身。

#### 三、化身

爲地前菩薩、二乘、凡夫而現起的佛身。

### 丙一、法身<sup>(p.418)</sup>

佛身最寂滅，平等無分別。如彼摩尼珠，妙用利群生。

一、「佛自性身」，也叫「法身」，是與一切佛法相應的，一切佛法所依止的。

二、法身約圓滿覺證說，是出離了煩惱藏所顯的最清淨法空性，圓明自在，究竟無上。從菩薩地修行以來，到達了『永離諸障，一切相不現行』，所以最爲寂滅。

三、約「佛與佛」說，平等平等。從佛而觀一切——依、正，生、佛，人、法，智、如，一切一切，都是平等的。法空性無分別，菩提也無分別，所以說：『如如如如智，名爲法身』。<sup>12</sup>法身的如智不可分別，如寶珠與寶珠的光明，不能分別爲二一樣。經

<sup>12</sup> 「如如如如智，名爲法身」，參見：《金光明最勝王經》卷2，大正16，408b-c：

善男子！一切如來有**三種身**。云何爲三？一者**化身**，二者**應身**，三者**法身**。如是三身具足，攝受阿耨多羅三藐三菩提，若正了知，速出生死。……

善男子！云何菩薩摩訶薩了知**法身**？**爲除諸煩惱等障，爲具諸善法故，唯有如如、如如智，是名法身**。前二種身，是假名有；此第三身，是真實有，爲前二身而作根本。何以故？離法如如，離無分別智。一切諸佛無有別法，一切諸佛智慧具足，一切煩惱究竟滅盡，得清淨佛地。是故**法如如、如如智，攝一切佛法**。

復次，善男子！一切諸佛，利益自他，至於究竟。**自利益者，是法如如；利益他者，是如如智**。能於自他利益之事，而得自在，成就種種無邊用故，是故分別一切佛法，有無量無邊種種差別。善男子！譬如依止妄想思惟說種種煩惱，說種種業用說種種果報。如是**依法如如，依如如智，說種種佛法，說種種獨覺法，說種種聲聞法**。依法如如，依如如智，一切佛法自在成就，是爲第一不可思議。譬如畫空作莊嚴具，是難思議。如是**依法如如，依如如智，成就佛法亦難思議**。

善男子！云何**法如如、如如智，二無分別**，而得自在，事業成就？

善男子！譬如如來入於涅槃願自在故，種種事業皆得成就，法如如、如如智，自在事成，

論中用種種的詞句，形容讚歎佛身，都不過彷彿而已。

四、約「利他功德」說：如摩尼寶珠一樣，有微妙的神用，能利益一切眾生。摩尼珠，就是如意珠。能適應眾生的需求，出種種的寶物，滿足眾生的心。寶珠並沒有思惟，也不起加行、功用，只是自然如此。佛果的利益眾生，也是這樣。

### 丙二、法性所流身

#### 丁一、一多無礙<sup>(p.419)</sup>

法性所流身，念念現一切。佛事菩薩事，二乘眾生事；  
三世盡十方，依正悉無礙。於一現一切，一切入於一。

一、報身（法性所流身、法性所生身）

二、一多無礙

1、佛的「法性所流身」，或稱法性所生身，就是平常所說的報身。在很多大乘經裏，法身與法性所流身，並沒有嚴格的分別（二身說）。只是約大菩薩所見的，顯現無邊功德的莊嚴相，所以又從法身中別出這報身，這是因契證法性而有的功德身。流是流類，等流，無邊的功德莊嚴，都是法性的等流，如光與熱為太陽的等流一樣。

2、法性所流身，是念念顯現一切的。一切是什麼呢？

（1）佛事：

如佛身的功德相好，佛土的清淨莊嚴，佛的法會圓滿，佛的音聲遍布，佛的壽命無量，佛的智慧，神通，利益眾生，八相成道等。

（2）菩薩事：

如初發心，受菩薩戒，行六度、四攝，遍遊十方世界，親近供養十方諸佛，聞持十方佛說法，度一切眾生，種種難行苦行，種種本生等。

（3）二乘事：

如聲聞與緣覺的初心，修行，住阿蘭若，行頭陀行，遊化人間，入涅槃等。

（4）眾生事：

六道眾生，有種種住處，種種名字，種種形態，各式各樣的生活，各式各樣的苦難等。

※以上是十法界（四聖、六凡）的事。

---

亦復如是。

(5) 三世事(時間):

前生, 今生, 後生; 一念, 無量劫等。

(6) 盡十方事(空間):

十方的無量無數, 不可說不可說世界, 或大或小, 或正或側, 或苦或樂; 山河大地, 草木叢林等。

3、**依正悉無礙**: 這一切, 不外乎「依」報——器世界; 「正」報——眾生與佛。這一切, 有各式各樣的事, 從一念到無量無數不可說不可說劫, 從一微塵到十方無量無邊不可說不可說世界。無限時空中的無限依事、正事, 在念念中顯現, 都是「無礙」的。因為, 法性所流身, 遍一切處, 無處不在; 也就無一法而不在法性所流身中。

4、**於一現一切, 一切入於一**: 法性所流身是無差別的, 盡虛空, 遍法界, 等真如的, 所以不離法性所流身的一切, 也展轉無礙而無二無別。隨舉「一」點, 都是顯現「一切」, 那「一切」也就是入於「一」了。古代天臺與賢首宗師, 都曾擬出了重重無盡的境界。這如《華嚴經》廣說。

#### 丁二、具諸功德<sup>(p.421)</sup>

十力四無畏, 十八不共法, 大悲三不護, 妙智佛功德。

一、清淨圓滿的法身, 與一切功德相應。

但約證法性而成就佛功德來說, 為法性所流身所攝。

二、佛的果德, 難以思量, 或說一百四十不共功德等。

(參見《瑜伽師地論》卷49~卷50「菩薩地」, 大正30, 566c~574b)

※一百四十不共功德:

1、三十二相<sup>13</sup>

2、八十種好<sup>14</sup>

3、四一切種清淨<sup>15</sup>

<sup>13</sup> 三十二相: 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷24, 〈四攝品第78〉, 大正8, 395b28-c27; 《大智度論》卷4, 大正25, 90a26-91a19。

<sup>14</sup> 八十種好: 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷24, 〈四攝品第78〉, 大正8, 395c27-396b10; 《大智度論》卷89, 大正25, 684b-c。

<sup>15</sup> 四一切種清淨: 參見《瑜伽師地論》卷49, 大正30, 568c19-a3:

云何如來四一切種清淨? 一者、一切種所依清淨。二者、一切種所緣清淨。三者、一切種心清淨。四者、一切種智清淨。

4、十力<sup>16</sup>

5、四無所畏<sup>17</sup>

6、三念住：

◎諸弟子眾一向恭敬、正行，如來緣之不生歡喜，捨而安住正念正知。

◎諸弟子眾一向不恭敬、邪行，如來緣之不生憂戚。

◎諸弟子眾一類恭敬、正行，一類不恭敬、邪行，如來緣之不生歡戚。

7、三不護：如來的身、口、意三業，清淨現行，決無過失，不怕人知而藏護自己。

8、大悲

9、無忘失法<sup>18</sup>

10、永害習氣<sup>19</sup>

11、一切種妙智：如來一切種智<sup>20</sup>

三、佛之「十力」功德：以降伏魔外的勝能而安立。

1、處非處智力， 2、業異熟智力， 3、靜慮解脫等持等至智力，

4、根勝劣智力， 5、種種勝解智力， 6、種種界智力，

7、遍趣行智力， 8、宿住隨念智力， 9、死生智力， 10、漏盡智力。

四、佛之「四無所畏」：表示自利他利的絕對自信。

1、說一切智無所畏， 2、說漏盡無所畏，

3、說盡苦道無所畏， 4、說障道無所畏。

五、佛之「十八不共法」：約不共凡夫、小乘而立。

1、身無失， 2、語無失， 3、念無失。

4、無異想， 5、無不定心， 6、無不知已捨。

7、欲無減， 8、精進無減， 9、念無減，

10、慧無減， 11、解脫無減， 12、解脫知見無減。

---

云何一切種所依清淨？謂一切煩惱品麤重并諸習氣，於自所依無餘永滅，又於自體如自所欲，取住捨中自在而轉，是名一切種所依清淨。

云何一切種所緣清淨？謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉，是名一切種所緣清淨。

云何一切種心清淨？謂如前說一切心麤重永滅離故，又於心中一切種善根皆積集故，是名一切種心清淨。

云何一切種智清淨？謂如前說一切無明品麤重永滅離故，又遍一切所知境中，智無障礙智自在轉，是名一切種智清淨。

<sup>16</sup> 十力：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷24，〈四攝品第78〉，大正8，395a10-18；《大智度論》卷24，大正25，235c22-241b；卷25，大正25，245c6-246a13）

<sup>17</sup> 四無所畏：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷24，〈四攝品第78〉，大正8，395a18-b13；《大智度論》卷25，大正25，241b-c20；246a13-22。

<sup>18</sup> 參見《瑜伽師地論》卷50，大正30，574a11-17。

<sup>19</sup> 參見《瑜伽師地論》卷50，大正30，574a18-22。

<sup>20</sup> 參見《瑜伽師地論》卷50，大正30，574a23-b3。

13、智知過去無著無礙，14、智知未來無著無礙，15、智知現在無著無礙。  
16、身業隨智慧行，17、語業隨智慧行，18、意業隨智慧行。

(參見《大智度論》卷26，大正25，247b-255b25)

※說一切有部主張之十八不共法 = 十力、四無所畏、大悲、三念住。

(參見《大毘婆沙論》卷17，大正27，85a；《俱舍論》卷27，大正29，140a-141a)

※另有聲聞論議師之十八不共法：參見《大智度論》卷26，大正25，255c24-256a22。

※五種十八不共法：參見《望月佛教大辭典》(三) p.2361c-2366a。

## 六、大悲

七、三不護：如來的身、口、意三業，清淨現行，決無過失，不用怕人知而藏護自己。

八、妙智：就是如來的無師智、自然智、一切智、一切種智。

※這些「佛功德」，都是最清淨，最圓滿的。

### 丁三、淨土圓滿(p.422)

**佛住於淨土，十八事圓滿，與諸菩薩眾，受用於法樂。**

一、法性所流身佛（報身佛），是一定住於淨土的。但這是遍法界土，以十八事圓滿來表顯的；不可說東方，西方，多大多小的。這圓滿淨土，如《佛地經》、《解深密經》序等說…。

二、《解深密經》〈序〉說到十八事圓滿：<sup>21</sup>

- 1、顯色圓滿：薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴，放大光明，普照一切無邊世界。
- 2、形色圓滿：無量方所，妙飾間列。
- 3、分量圓滿：周圓無際，其量難測。
- 4、方所圓滿：超過三界所行之處。
- 5、因圓滿：勝出世間善根所起。
- 6、果圓滿：最極自在淨識為相。<sup>22</sup>

<sup>21</sup> 十八事圓滿：參見《佛地經論》卷1，大正26，292b-296a。

<sup>22</sup> 果圓滿，參見《佛地經論》卷1，大正26，294 a27-b10：

果相云何？最極自在淨識為相。謂大宮殿最極自在，佛無漏心以為體相，唯有識故，非離識

- 7、主圓滿：如來所都。
- 8、輔翼圓滿：諸大菩薩眾所雲集。
- 9、眷屬圓滿：無量天龍人非人等常所翼從。
- 10、任持圓滿：廣大法味喜樂所持。
- 11、事業圓滿：作諸眾生一切義利。
- 12、攝益圓滿：滅諸煩惱災橫纏垢。
- 13、無畏圓滿：遠離眾魔。
- 14、住處圓滿：過諸莊嚴，如來莊嚴之所依處。
- 15、路圓滿：大念慧行以為遊路。
- 16、乘圓滿：大止、妙觀以為所乘。
- 17、門圓滿：大空、無相、無願解脫為所入門。
- 18、依持圓滿：無量功德眾所莊嚴，大寶華王眾中所建立大宮殿中。

※十八事圓滿：印順導師《攝大乘論講記》p.529-531（詳參【補充資料】）

### 三、與諸菩薩眾，受用於法樂

十八圓滿淨土的佛，是法性所流身。又可分為二：

- 1、約佛說——又名自受用身。
- 2、約大菩薩所見說——又名他受用身。

為什麼叫受用呢？如前第10項「任持圓滿」說：『廣大法味喜樂所持』。佛住在淨土中，自受用法樂，而為大菩薩說法，菩薩們也就受用法樂。在這圓滿的淨土中，法喜充滿，所以說：佛與諸菩薩眾，都在淨土裏，受用大乘微妙的法樂。

#### 丁四、唯是一乘<sup>(p.423)</sup>

**諸法真實義，及證真實慧，無變異差別，是故無別乘。**

- 一、住於圓滿淨土的法性所流身，為大菩薩說法，是五乘，三乘，還是一乘呢？當然是一乘法。佛是覺者，以大菩提為體性；一切自利利他，都以覺為本。佛出世說法的大事因緣，就是要人開、示、悟、入佛之知見——大菩提。所以，佛法是以覺證為宗本的。

---

外別有寶等，即佛淨心如是變現似眾寶等，如前已說，境界相故。如入青等遍處定者，識所現相此即如來大圓鏡智相應淨識。由昔所修自利無漏淨土種子因緣力故，於一切時遍一切處，不待作意任運變現，眾寶莊嚴受用佛土與自受用身作所依止處。利他無漏淨土種子因緣力故，隨他地上菩薩所宜變現淨土，或小或大或劣或勝，與他受用身作所依止處，謂隨初地菩薩所宜，現小現劣，如是展轉乃至十地，最大最勝於地地中，初中後等亦復如是。

二、覺證，分別來說，有：所證的諸法真實義，與能證的真實義的智慧。

1、「所證」的「諸法真實義」：

是離妄想的法空性。眾生以為真實的，都是自性見，戲論相；法無性空，才是一切法的真相。所以經上說：『諸法無所有性，是諸法自性』。在這真實義中，沒有差別可說。就是我空性與法空性，也是如草火與炭火一樣，雖所燒不同，而火性並沒有差別。

2、「能證」「真實義的智慧」：

一得永得，得到了就不會失去。

三、無變異：「所證的真如」與「能證的正智」都是「無變異」。

無為般若，依無漏習氣而顯發，不是剎那生滅法。所以，這能證的正智，都是「無變異」的。

1、所證的真如：真如雖在纏而還是這樣，離垢清淨也還是這樣，沒有變異。

2、能證的正智：是法性相應的無為功德，也沒有變異。

四、無差別：如與智，也只是依世俗而安立，而在現覺中，沒有如與智的對立。

五、無別乘：佛法的真實是這樣，沒有變異，沒有分別，這那裏還有五乘、三乘呢？故佛為大菩薩開示大法，無有別乘，唯是一道一清淨的一佛乘。雖然菩薩要知權知實，所以於一乘說無量乘，但在菩薩法中，一切都歸於一。

### 丙三、化身

#### 丁一、示現身土<sup>(p.424)</sup>

佛得不動身，悲願化三有，示淨或示穢，咸令入涅槃。

一、示現佛身：(化身，化導眾生示現的佛身，有高大身——千丈，百丈，或者丈六身。)

1、法身佛：

是常住的，沒有來去，也沒有出沒，故說為「不動身」。

2、報身佛：

依法身而起法性所流身，但不能離於法身。

(如依太陽而有光與熱；光與熱遍一切處，但不能離於太陽。)

3、化身佛：

為地前菩薩、二乘、凡夫而現起的佛身。

由悲願所熏發，為了化度三有眾生，能無功用地現起化身，有來有去，有生有

沒，如長者入火宅那樣。

(如水中的月影一樣，只是經水的反映而現起月的影子。)

二、示現壽命：示現的壽命，或千劫，百劫，或八十歲。

三、示現國土：示現的國土，或是淨土，或示現穢土。

1、圓滿報土：

圓滿報土，遍一切處，只要眾生的智慧增進，什麼地方，當下就是圓滿的淨土。如娑婆世界是穢土，但在螺髻梵王看來，是寶莊嚴淨土。<sup>23</sup> 如極樂世界，也是化土，但依《淨土論》說，如圓修五門成就<sup>24</sup>——智慧，慈悲，方便迴向功德成就，也就能入圓滿報土。

2、化土：

約適應部分眾生的善根成熟而現起來說，凡國土而可說東方，西方，南方，北方的；佛壽與佛身的長短，可說有限量的，都是化身化土。

四、化身佛以「折伏」、「攝受」二門來成就眾生

1、折伏門：

因眾生根性不同，有的應以苦切語：三惡道是這樣的苦，眾生界是這樣的苦，

<sup>23</sup> 《維摩詰所說經》卷1，大正14，538c4-20：

若菩薩欲得淨土當淨其心，隨其心淨則佛土淨。

爾時舍利弗承佛威神作是念：「若菩薩心淨則佛土淨者，我世尊本為菩薩時意豈不淨，而是佛土不淨若此？」

佛知其念即告之言：「於意云何？日月豈不淨耶？而盲者不見。」

對曰：「不也。世尊！是盲者過非日月咎。」

「舍利弗！眾生罪故，不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗！我此土淨而汝不見。」

爾時螺髻梵王語舍利弗：「勿作是意，謂此佛土以為不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮。」

舍利弗言：「我見此土，丘陵坑坎，荊棘沙礫，土石諸山，穢惡充滿。」

螺髻梵言：「仁者心有高下，不依佛慧故，見此土為不淨耳。舍利弗！菩薩於一切眾生，悉皆平等，深心清淨，依佛智慧則能見此佛土清淨。」

<sup>24</sup> 五門成就：1、禮拜門，2、讚歎門，3、作願門，4、觀察門，5、迴向門。

參見：婆藪槃豆菩薩造《無量壽經優波提舍》（大正26，231b8-24）：

論曰：此願偈明何義？觀安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國土故。云何觀？云何生信心？若善男子善女人，**修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。**何等**五念門**？一者**禮拜門**，二者**讚歎門**，三者**作願門**，四者**觀察門**，五者**迴向門**。

云何**禮拜**？身業禮拜阿彌陀如來應正遍知，為生彼國意故。

云何**讚歎**？口業讚歎，稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

云何**作願**？心常作願，一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

云何**觀察**？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。彼觀察有三種，何等三種？一者觀察彼佛國土功德莊嚴，二者觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三者觀察彼諸菩薩功德莊嚴。

云何**迴向**？不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首成就**大悲心**故。

能因此發心修行，這是折伏門。

## 2、攝受門：

有的眾生應以愛語來攝受：佛土是這麼清淨，那麼自在，就肯發心修行，這是攝受門。

隨機適應，如藥能治病，就是妙藥，所以不應該生優劣想。

如釋迦佛出穢土，彌勒佛出淨土，佛法並沒有什麼差別。

## 五、「穢土」與「淨土」

- 1、又如穢土修行不容易，佛勸人往生淨土，容易成就。但《維摩詰經》<sup>25</sup>，《無量壽佛經》<sup>26</sup>卻說：穢土修行一日，勝於在淨土修行一劫，穢土比淨土修行更容易。
- 2、又如經中，釋迦佛讚歎淨土，使大眾羨慕，而淨土菩薩來參加釋迦佛的法會，淨土佛總是告誡大眾，不要生輕慢心。<sup>27</sup>
- 3、所以，這是佛的悲願，應化三界眾生的二大方便，目的都是「令入涅槃」，出離生死，同歸佛道。

<sup>25</sup> 《維摩詰所說經》卷下，〈香積佛品第10〉，大正14，553a19-28：

維摩詰言：此土菩薩，於諸眾生大悲堅固，誠如所言。然其一世饒益眾生，多於彼國[淨土]百千劫行。所以者何？此娑婆世界有十事善法，諸餘淨土之所無有。何等為十？以布施攝貧窮，以淨戒攝毀禁，以忍辱攝瞋恚，以精進攝懈怠，以禪定攝亂意，以智慧攝愚癡，說除難法度八難者，以大乘法度樂小乘者，以諸善根濟無德者，常以四攝成就眾生，是為十。

<sup>26</sup> 《大阿彌陀經》卷下〈八端檢束分第五十一〉，大正12，338b16-c1：

佛言：汝等當自端身，當自端心，耳目鼻口手足，皆當自端束檢中外，無隨嗜欲益作諸善。當布恩施德、不犯道禁、忍辱、精進、一心、智慧，展轉復相教化，使彼為德立善，慈心正意齋戒清淨，如是一晝夜，勝於阿彌陀佛剎中為善百歲。所以者何？以彼剎中無修營為，物皆自有，人悉為善無毛髮之惡，於此修善十晝夜，勝於他方佛剎為善千歲。所以者何？他方佛剎悉皆為善，無造惡之所，故其福德亦皆自然。

其次有世界，為善者多，為惡者少，亦有自然之物，不待修營。若此世界中，為惡極多，為善極少，不自修治物無自有，或轉相欺詖勞心苦形，如是匆務未嘗寧息，吾哀世人教誨切至，令超彼岸，永脫苦趣。

<sup>27</sup> 參見：《維摩詰所說經》卷下，〈香積佛品第10〉，大正14，552b10-26：

佛告之曰：下方度如四十二恒河沙佛土，有世界名娑婆，佛號釋迦牟尼，今現在於五濁惡世，為樂小法眾生敷演道教。彼有菩薩名維摩詰，住不可思議解脫，為諸菩薩說法，故遣化來稱揚我名并讚此土，令彼菩薩增益功德。

彼菩薩言：其人何如乃作是化，德力無畏神足若斯。

佛言：甚大，一切十方皆遣化往施作佛事饒益眾生。

於是香積如來，以眾香鉢盛滿香飯與化菩薩。時彼九百萬菩薩俱發聲言：我欲詣娑婆世界供養釋迦牟尼佛，并欲見維摩詰等諸菩薩眾。

佛言：可往！攝汝身香，無令彼諸眾生起惑著心；又當捨汝本形，勿使彼國求菩薩者而自鄙恥；又汝於彼莫懷輕賤而作礙想。所以者何？十方國土皆如虛空，又諸佛為欲化諸樂小法者，不盡現其清淨土耳。

※易行道難成佛，難行道易成佛：印順導師《淨土與禪》p.70-p.74（詳參【補充資料】）

丁二、方便說法<sup>(p.426)</sup>

為除眾疲乏，化作可愛城；

丁三、終歸一乘<sup>(p.426)</sup>

終示真實相，故唯一佛乘。

化身佛的說法，是不盡一致的：

- 一、有的佛，雜說五乘法、三乘法，有出家眾與在家眾。
- 二、有的佛但說一乘法，沒有出家眾。（有的佛也不現出家相的，傳說天王佛<sup>28</sup>如此）
- 三、有的佛說三乘法，因為聽眾的根機不成熟，沒有說一乘而佛就入了涅槃。（傳說多寶佛如此）
- 四、有的佛說三乘，而終歸於一乘法的。

以釋迦佛應化娑婆世界而說法來說，起初說三乘法，末後才會歸一乘。佛在《法華經》中，開示這『為實施權，開權顯實』<sup>29</sup>的教化歷程說：有些發了菩提心的，但在生死道長，眾生性多的情形下，忘失了，退失了。像這類根性，越是給他說佛道的高深偉大，越是不敢修學。所以佛設方便，說有聲聞與緣覺乘，容易修行，容易了生死，又快又好，能得究竟的解脫，大家這才發心修學了。

這如商隊遠行，經不起長途跋涉的疲勞，有的不願前進。商主為了解除大眾的疲乏，免得大眾退回，所以方便化作可愛的城市。向大眾宣告：經商的目的地到了，就在

<sup>28</sup> [1]《自在王菩薩經》卷2，大正13，934c24-25：

是天王佛及諸菩薩，不著袈裟，皆著自生淨妙天衣，亦無結惑。

[2] 吉藏《金剛般若疏》卷2，大正33，98a22-24：

問曰：頗有佛不著袈裟不用鉢不耶？答：有。大論云：天王佛作白衣威儀也。

<sup>29</sup> 「開權顯實」，參見印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》p.1177-p.1178：

大概的說，「開權顯實」說乘權、乘實，「開跡顯本」說身權、身實，為《法華經》的兩大宗要。說乘權乘實，如《妙法蓮華經》卷1（大正9，7a-b）說：

「諸佛如來，但教化菩薩，諸有所作，常為一事，唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗！如來但以一佛乘故，為眾生說法，無有餘乘若二若三。……是諸眾生，從諸佛聞法，究竟皆得一切種智」。

大乘佛法興起時代，佛教界已有了聲聞、辟支佛、菩薩求成佛道的三乘。聲聞與辟支佛，稱為「二乘」或「小乘」，以入究竟涅槃為目的；菩薩是大乘，以求成佛道為理想。《法華經》起來說：聲聞與辟支佛的果證，都是方便說，二乘也是要成佛的。「無二無三」，名為一佛乘。

前面。大家這才鼓起勇氣前進，在都市中，衣食起居，一切都得了滿足。等到大眾休息一番，疲勞恢復了，商主這才對大眾說：這是化城，真正的目的地——寶城，還在前面。大眾精神飽滿，再向目的地前進。

這如佛等弟子依法修行，證了阿羅漢果，終於又說明二乘是方便的，開示為令眾生悟入佛之知見的真實相。故佛雖說三乘，其實「唯一佛乘」；唯有佛是大涅槃，二乘的涅槃，也不是真實的。佛說一乘，經論中雖約種種的意義說，然總不外乎：如實道無二無別，所以終歸於一極。

## 甲二、同歸佛道 (p.428)

一切諸善法，同歸於佛道；所有眾生類，究竟得成佛。

一、從一佛乘的立場來說，一切諸善法，都是同歸於佛道的。不但是出世的三乘善法，歸於佛道，就是人乘、天乘善法，世間的一切——一念善心，一毫善行，都是會歸於佛道的。

二、佛法是善法的別名。到底什麼是「善法」？

向於法的，順於法的，與法相應的，就是善，就是佛法。所以凡隨順或契合緣起法性空的，無論是心念，對人應事，沒有不是善的。因此，善的也叫法，不善的叫做非法。

有些論師，於法起自性見，這才說：這是有漏善法，這是無漏善法，這是二乘善法，這是佛善法。隨眾生的情執來分別，善法就被分割為不同的性類。

雖然現實眾生界，確是這樣的，但約契理來說，就不是這樣。善法就是善法；善法所以有有漏的，無漏的，那是與漏相應或不相應而已。如加以分析，有漏善是善與煩惱的雜糅，如離煩惱，就是無漏善了。所以古代有『善不受報』<sup>30</sup>的名論；眾生的流轉生死，是由於煩惱及業。生人及天，並不由於善法，而是與善法相雜的煩惱。

一切眾生，『初一念識異木石，生得善，生得惡』<sup>31</sup>，生來都是有善的，所以都有向上，向樂，向光明的趣向。不過沒有以佛道為宗時，就演成種種歧途，種種外道，

<sup>30</sup> 竺道生：「善不受報，頓悟成佛」。參見：《高僧傳》卷7，大正50，366c18。

印順導師《勝鬘經講記》，p.89：《菩薩本業瓔珞經》說：『一切善受佛果，無明受有為生滅之果。是故善果從善因生，惡果從惡因生。故名善不受生滅之果，唯受常佛之果』。所以道生法師說：『善不受報』。雖因善業而感人天樂果，究其實，人天善法是成佛因，一切善法從攝受正法而來。

<sup>31</sup> 參見《仁王般若波羅蜜經》卷上，大正8，828b29-c。

生人，生天。如一旦發見究竟目標，歸心於佛乘時，這一切都是成佛的方便。

所以，向佛一舉手，一低頭；『一稱南無佛，皆已成佛道』。<sup>32</sup>。這如民族而缺乏賢明領袖，沒有正確國策，雖人民還是那樣的人民，也還是想求進步，而結果往往走入歧途，國計民生，都很不理想。如有賢明領袖，提示完善政策，大家向這而集中力量，齊一步伐，就會進入理想的時代一樣。

所以，一切眾生類，不是沒有善法，而只是還沒有貫徹。但有了善法，向上向光明，終究會向佛道而邁進的，也就究竟要得成佛的。一切眾生，同成佛道，是了義的，究竟的。

所以修學佛法的，應不廢一切善法，攝一切善法，同歸於佛道，才是佛法的真實意趣！未了，謹祝讀者必當成佛！

---

### 【補充資料】

#### 壹、十八圓滿的淨土

- 一、顯色圓滿：佛所「住」處，是以「最」為殊「勝」而具「光曜」的「七寶」所「莊嚴」的大宮殿，或說大宮殿因七寶的莊嚴而有勝光曜，因有勝光曜的七寶，所以從大宮殿中「放大光明，普照一切無邊世界」。
- 二、形色圓滿：這大宮殿的形態有「無量」的「方所」，或園，或池，或階，都像美「妙」的文「飾」，參差「間列」。
- 三、分量圓滿：這大寶宮殿的「周圍」，無邊「無際」，「其」面積的分「量」，一般人是「難」以「測」度的。
- 四、方所圓滿：佛住的大寶宮殿，他那所住的方所，地點，「超過」了「三界所行之處」，不是三界內的愛執所能行得到的。換句話說，這種宮殿不是三界繫的業果。
- 五、因圓滿：它不是三界業成，是以「勝出世間」的出世「善根」為因而得生「起」的；既不是無因有，亦不是由大自在天所造。
- 六、果圓滿：佛住的大寶宮殿，以「最極自在」的佛果位上清「淨」無漏「識為」體「相」的，不是離識以外；這七寶宮殿，以淨識為體。
- 七、主圓滿：這大寶宮殿，以「如來」為主，是佛世尊住持攝受的。「都」，是統攝主持的意思。

---

<sup>32</sup> [1] 鳩摩羅什譯《妙法蓮華經》卷1〈方便品第2〉(大正9, 9a24-25)：

若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。

[2] 《大智度論》卷93(大正25, 713b25-27)：

法華經中說：於佛所作少功德，乃至戲笑一稱南無佛，漸漸必當作佛。

- 八、輔翼圓滿：在大寶宮殿中，時有「大菩薩眾」共「所雲集」，聽佛說法，助佛揚化。如極樂世界的觀音大勢至等。
- 九、眷屬圓滿：大宮殿中也有「無量」無邊的「天、龍、藥叉」等的八部眷屬，「常所翼從」。
- 十、任持圓滿：大宮殿中所有的菩薩龍天等，佛以「廣大」的大乘「法味」的「喜樂」，資養他們的五分法身，使他們任「持」安住。
- 十一、事業圓滿：佛如來「作」化度「諸眾生」的「一切」有「義利」的事業。
- 十二、攝益圓滿：在這大宮殿中，「蠲除」了「一切煩惱」纏垢，種種天「災橫」禍的事。不但佛陀如此，諸菩薩等也獲得這樣的清淨益。
- 十三、無畏圓滿：佛與菩薩，已能「遠離」煩惱、蘊、死、天的「眾魔」，解脫魔王的胃索。
- 十四、住處圓滿：如來所住的處所，「過諸」一切菩薩及其餘的「莊嚴」處，唯以「如來」自己的功德「莊嚴」為「所依處」。
- 十五、路圓滿：路是所行的路，這淨土以「大念」、大「慧」、大「行」「為」所「遊路」。大念即是聞所成慧，大慧即是思所成慧，大行即是修所成慧。修這三慧的道路，能遊於淨土中。
- 十六、乘圓滿：乘是車乘，「大止妙觀以為所乘」，乘這大乘的止觀車，遊行前所說的三慧妙路。
- 十七、門圓滿：進入這淨土的大寶宮殿是要從門而入的，這就是「大空、無相、無願」的三「解脫門」，這三者是進入解脫的妙門；所以進入的莊嚴純妙的淨土寶宮殿，就是常寂光土、法界宮、涅槃城了。
- 十八、依持圓滿：世間宮殿依地而起，建立在大地上；佛的「大宮殿」，以「無量」淨妙「功德」，種種七寶「眾所莊嚴，大寶華王」之「所建立」的。

這十八圓滿的淨土，是佛自證覺的自受用呢？是諸大菩薩所見的他受用呢？若說是佛自證覺自受用的淨土，菩薩應不能進去，天龍八部等更不消說；若說是菩薩等他受用的淨土，怎麼說是法身的淨土？佛自證覺受用的淨土，一切都不能說，所以以諸大菩薩眾所雲集的受用身土來表顯他。

《攝大乘論講記》(p.529-p.531)

貳、易行道難成佛，難行道易成佛：

禮佛、念佛、讚佛、隨喜、迴向、勸請，特別是口頭稱名，這比起捨身捨心去為人為法，忍苦忍難的菩薩行，當然是容易得多，這是易行道的本義。通常以為由於彌陀的慈悲願力，所以能念佛往生，橫出三界，名易行道，這並非經論本意。修此等易行道，生淨土中，容易修行，沒有障礙，這確是經論所說的。但易行道卻是難於成佛，難行道反而容易成佛。這如《寶積經》「彌勒菩薩所問會」中說：釋迦過去所行的是難行苦行道，彌勒所行的是易行樂行道。彌勒發心，比釋迦早四十劫；「久已證得無生法忍」——

得不退轉。結果、釋迦比彌勒先成佛，彌勒還待當來下生成佛。<sup>33</sup>不是易行道難成佛，難行道易成佛的鐵證嗎？

彌勒修易行道，所以遲成佛。釋迦修難行道，所以先成佛。然據傳說：釋迦七日七夜說偈讚佛，超九劫成佛。<sup>34</sup>說偈讚佛，是易行道，這不是易行道速成佛嗎？這是一般所容易懷疑的，應略為解說。易行道與難行道，本不過從初下手說。初學者有此二類分別；到成佛，攝取眾生與攝取佛土的功德，都是要圓滿的。但這不能證明易行道易成，反而是難行道易成的事證。

據傳說，當時「釋迦菩薩……心未純淑，而諸弟子心皆純淑；又彌勒菩薩心已純淑，而弟子未純淑」。這因為：「釋迦菩薩，饒益眾生心多，自為身少故；彌勒菩薩多為己身，少為眾生故」。<sup>35</sup>這顯然是說：釋迦行難行道，多化眾生。弟子心已純淑，即釋迦的利他功德圓滿；但自利功德還不足。彌勒菩薩多修淨土行，久證無生忍，自心已純淑了。而一向少為眾生，少修難行大行，弟子的心未純淑，即彌勒的利他功德沒有圓滿。所以、釋迦的精進讚佛而速成，恰好是先修難行道易成佛的證明。這如畫龍與點睛，都是不可缺的；如攝取眾生與莊嚴淨土，是成佛所一定要圓滿的。釋迦修難行道，如先畫龍身。等到龍身畫成，精進讚佛如點睛，一點即成龍了。彌勒從易行道入手；如先點龍睛。睛雖一點就成，而龍身卻不能倉卒畫好，如利他功德的不能速成。這樣、釋迦的超九劫而先成佛，實由於久修難行道，「饒益眾生心多」。其實、這都為初學者作方便說，學菩薩法而成佛，一切功德都是要圓滿修集的。易行道難成，難行道易成，這確是古聖經論的正說。

眾生在穢土修行，雖容易退失；生淨土中，環境好，不再退轉。但論修行的速率，穢土修行，比在淨土修行快得多。如《大阿彌陀經》（卷下）說：「世尊！……（在此娑婆濁世），為德立善，慈心正意，齋戒清淨，如是一晝一夜，勝於阿彌陀佛刹百歲」。<sup>36</sup>《維摩經》也說：「此土菩薩，於諸眾生大悲堅固，誠如所言。然其一世饒益眾生，多於彼國（淨土）百千劫行。所以者何？此娑婆界有十事善法，諸餘淨土之所無有」。<sup>37</sup>十事，即六波羅蜜等。淨土是七寶所成的，衣食等一切無問題，即無布施功德。穢土人惡，要修忍辱，淨土都是諸上善人，即不需修忍辱行。此土有殺盜淫妄諸事，所以要持戒，淨土女人都沒有，或男女不相佔有，即沒有淫戒可持。生活所需，一切圓滿，即沒有偷盜可戒。這種功德，生到淨土中，都難於進修。這等於太平盛世，「英雄無用武之地」，無從表顯他的才能、與救國救人的大功績。穢土是難行的，然因為難行，所以是偉大的。釋迦牟尼佛穢土修行成佛，為十方諸佛之所稱讚。如《阿彌陀經》中說：「彼諸佛等，亦稱讚我不可思議功德，而作是言：釋迦牟尼佛，能為甚難希有之事，能於娑婆國土五濁惡世……得阿耨多羅三藐三菩提」。《除蓋障菩薩所問經》（二）、及《寶雲經》、《寶雨經》、《勝天王般若經》等，都說到穢土修行，比淨土高超得多。

<sup>33</sup> 《大寶積經》卷 111，大正 11，629 c14-23。

<sup>34</sup> 《大智度論》卷 4，大正 25，87b27-c14。

<sup>35</sup> 《大智度論》卷 4，大正 25，87c14-23。

<sup>36</sup> 《大阿彌陀經》卷下，大正 12，338b17-22。

<sup>37</sup> 《維摩經》，大正 14，553a19-23。

龍樹《大智度論》（卷10）說得最爲明切：「娑婆世界中，樂因緣少，有三惡道老病死，……心生大厭，以是故智慧根利。彼（淨土）間菩薩，七寶世界，種種寶樹，心念飲食，應意即得。如是生厭心（不滿現實）難，是故智慧不能大利。譬如利刀，著好飲食中，刀便生垢。……若以石磨之，垢除刀利。是菩薩亦如是，生雜（穢）世界中，利根難近。如人少小勤苦，多有所能」。<sup>38</sup>穢土是苦痛的，然發心行菩薩道，卻是最殊勝的，這無怪釋尊發心遲而成佛早。易行道容易得不退轉，但一生淨土，即進度遲緩。穢土修行難得不退，如打破難關，就可一往直前而成佛了。易行與難行，穢土與淨土，實各有長處。

印順導師《淨土與禪》p.70-p.74。

——功德圓滿——

---

<sup>38</sup> 《大智度論》卷10，大正25，130a3-13。