

《成佛之道》

〈第五章、大乘不共法〉

釋開仁編·2008/5/2

丙三、大乘行位 (p.397-418)

大乘之修行階位（參見《成佛之道》（增注本）p.400，p.403-p.404）¹

1		十信	十善菩薩，修習大乘信心（菩提心）不退，入於大乘道	
2	勝解行地 (資糧位)	十住	重於空性勝解的修習成就，安住勝義	初阿僧祇劫
		十行	重於觀即空的假名有，以大悲心利眾生	
		十迴向	重於空假平等的觀慧	
3	十地	初地 極喜地	布施勝，以大乘心行，修共五乘的 布施	二阿僧祇劫
		二地 離垢地	持戒勝，以大乘心行，修共五乘的 十善	
		三地 發光地	忍辱勝，以大乘心行，修共五乘的 禪定	
		四地 燄慧地	精進勝，以大乘心行，修共三乘的 道品	
		五地 難勝地	禪定勝，以大乘心行，修共三乘的 四諦	
		六地 現前地	般若勝，以大乘心行，修共三乘的 緣起	
		七地 遠行地	方便勝	三阿僧祇劫
		八地 不動地	願 勝	
		九地 善慧地	力 勝	
		十地 法雲地	智 勝	
4	妙覺地	佛地		

¹（十信、）十住、十行、十迴向、十地：

參見印順導師：《初期大乘佛教之起源與開展》p.1105- p.1108：

十住、十行、十迴向、十地的菩薩行位，或十住以前立十信，在中國佛教中，是眾所週知的。這主要是受了《梵網經盧舍那佛說菩薩心地戒品》、《仁王護國般若波羅蜜經》、《菩薩瓔珞本業經》的影響。……

論到菩薩行位，

- 1、《梵網經》立四十位：十發趣心、十長養心、十金剛心、十地（即佛地）。(卷上，大正 24，997c-998a)
- 2、《仁王經》立四十一位：習種性（十信心）、性種性（十止心）、道種性（十堅心）、十地、薩婆若。(卷上，大正 8，826b-828a)
- 3、《瓔珞本業經》立四十二位：習種性（十住）、性種性（十行）、道種性（十迴向）、聖種性（十地）、等覺、妙覺（一切智地）。(卷上，大正 24，1012c-1013a)……

依《菩薩瓔珞本業經》（卷上，大正 24，1011c）說：十住以前的名字菩薩，修十信心，如十信成就了，進入初住。《仁王經》（卷下，大正 8，831b）也有「習忍」以前的十善菩薩。十住以前立十信位，所以中國有五十一位，或五十二位說。

丁一、劫行位次第

戊一、十信位 (p.397)

初修菩提心，習行十善業；成就心不退，入於大乘道。

一、菩薩修學的法門，以菩提心爲本，三心相應²，修六度，四攝。由淺而入深，所以經論安立行位次第。如前頌所說：『漸歷於諸地』，現在來作一簡略的敘述。

二、菩提心的修習

發心修學大乘菩提道的，最初應發願菩提心，修菩提心而使他成就。能常念上求佛道，下化眾生，真的造次顛沛不離，不再退失。在行菩提心的修學中，就是受菩薩戒，修習奉行十善業。這是大乘常道，以人乘行入大乘，悲增上菩薩的風格。

世俗菩提心——願菩提心——信願——上求佛道，下化眾生
└ 行菩提心——慈悲——受菩薩戒，修十善行
勝義菩提心——證菩提心——智慧——菩提心與法性相應，離言絕相
(智菩提心)

※印順導師《學佛三要》p.98- p.99：

發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。由於見到世間的惡劣，見到眾生的苦惱，而深信有究竟圓滿的佛果可證；也唯有修證成佛，才能淨化世間，拯救一切眾生。於是發廣大願，願盡未來際，上求佛道，下化眾生。由此信願而發心，稱願菩提心，或信願菩提心。

有了信願，還要能夠實行。所以其次便是行菩提心，這主要是指受持菩薩戒法，菩薩戒一名菩薩學處，包括了一切自利利他大行，菩薩即以此無邊戒行，實行菩薩道。

此願行二種菩提心，還是有漏心行，不出世間，故統名世俗菩提心。由此而更進一層的，名勝義菩提心，是大乘行者悟入無生法忍，證到真如實相。這真實智境，沒有時空相，沒有青黃赤白相，沒有心識相，經中常說爲不生不滅，非有非無，非此非彼，不可說，不可念等。

世俗菩提心著重悲願，勝義菩提心，能不離悲願而得智慧的現證。也可以說願菩提心重於起信發願，行菩提心重於從事利他，勝義菩提心重於般若證理。這樣，菩提心統攝著信願，大悲、般若，確乎攝持了大乘的心要。

三、十信菩薩（十善菩薩）修習十心：

1、依經說：初學時，名十信菩薩，也叫十善菩薩。修習十心——

² 三心相應：菩提心相應，大悲爲上首，無所得爲方便。(《成佛之道》(增注本) p.272；p.282)

- (1)信心，(2)精進心，(3)念心，(4)定心，(5)慧心，(6)施心，(7)戒心，(8)護心，(9)願心，(10)迴向心：這是以修習大乘信心（菩提心）為主的。
- 2、但起初，『經十千劫行十善行，有退有進，譬如輕毛，隨風東西』。³如一直進修不退，那麼經十千劫，就能成就菩提心不退，不再退轉而入於大乘道的初階——發心住。
- 3、修習信心，要以十善，六度等來使他成就。修習信心成就，如頌說：『清淨增上力，堅固心昇進，名菩薩初修，無數三大劫』。⁴
- 4、但信心修習成就，也不太容易。爲了維護初學而心性怯弱者的信心，
- ◎佛說易行道方便，不妨往生淨土，等忍力成就，再修成熟眾生的廣大難行。
 - ◎或勸修天色身，成持明仙人再說。
 - ◎有的受不了生死道長，眾生性多，佛德難思，而忘失菩提心的，佛就爲說化城，讓他作有限修行，小小休息，再來迴入大乘。
- 這些，都是在初學大乘，而沒有成就以前，別出的善巧方便。

四、大乘常道：以人乘行直入大乘（補充：《成佛之道》（增注本）p.261-p.262）

1	信增上	依天乘行迴入大乘	淨土行者，往生淨土 秘密行者，修天色身
2	智增上	依聲聞行迴入大乘	先修二乘行，再迴心向佛道
3	悲增上	依人乘行直入大乘	發菩提心，修十善、六度

戊二、勝解行位^(p.399)

以諸勝解行，廣集二資糧；經一無數劫，證入於聖位。

一、發心住菩薩

- 1、成就菩提心不退，不再退轉而入於大乘道的初階——發心住。
- 2、修習信心成就，進入十住的第一住（發心住），從此一定進修大乘道。依一般的根性說，到這，菩薩道已有了一定的時限，已進入三大無數劫的開端。

二、十住、十行、十迴向⁵

1、十住：

- (1)發心住 (2)治地住 (3)修行住 (4)生貴住 (5)方便具足住
- (6)正心住 (7)不退住 (8)童真住 (9)法王子住 (10)灌頂住

³ 《仁王護國般若波羅蜜經》卷下（大正 8，841b）。

⁴ 《攝大乘論本》卷下（大正 31，146b）。

⁵ 十住、十行、十迴向之內容：參見《菩薩瓔珞本業經》卷下，大正 24，1017a-c。

※重於空性勝解的修習成就，安住勝義。

2、十行：

- (1) 歡喜行 (2) 饒益行 (3) 無恚恨行 (4) 無盡行 (5) 離癡亂行
(6) 善現行 (7) 無著行 (8) 尊重行 (9) 善法行 (10) 真實行

※重於觀即空的假名有，以大悲心利益眾生。

3、十迴向：

- (1) 救護一切眾生離眾生相迴向 (2) 不壞迴向 (3) 等一切佛迴向
(4) 至一切迴向 (5) 無盡功德藏迴向 (6) 隨順平等善根迴向
(7) 隨順等觀一切眾生迴向 (8) 如相迴向 (9) 無縛無著解脫迴向
(10) 法界無量迴向

※重於空假平等的觀慧。

三、「勝解行位」或「資糧位」

- 1、十住、十行、十迴向這三階三十位，總稱為「勝解行地」。因為這還沒有現證法性，而是以諸勝解來修行。
- 2、在這三十位中，廣修六度、四攝，積集福德、智慧二種資糧，都是廣大無邊，所以也叫「資糧位」。
- 3、這三十位的進修，一共要經歷一大無數劫的漫長時間，才能圓滿，而進到能證入於無漏現行的聖位——歡喜地。
- 4、在十迴向終了時，隨順有部、瑜伽的學者，安立『暖、頂、忍、世第一法』的現觀次第，名為四加行，所以又別開為『加行位』。⁶

⁶ 瑜伽行派安立五種行位：《成唯識論》卷9，大正31，48b5-20：

如是所成唯識相性，誰於幾位如何悟入？謂具大乘二種姓者，略於五位漸次悟入。何謂大乘二種種姓？一本性住種姓，謂無始來依附本識法爾所得無漏法因；二習所成種姓，謂聞法界等流法已聞所成等熏習所成。要具大乘此二種姓，方能漸次悟入唯識。何謂悟入唯識五位？

一、**資糧位**，謂修大乘順解脫分。

二、**加行位**，謂修大乘順決擇分。（暖、頂、忍、世第一法）

三、**通達位**，謂諸菩薩所住見道。

四、**修習位**，謂諸菩薩所住修道。

五、**究竟位**，謂住無上正等菩提。

云何漸次悟入唯識？

謂諸菩薩於識相性**資糧位**中能深信解。

在**加行位**能漸伏除所取能取，引發真見。

在**通達位**如實通達。

修習位中如所見理數數修習，伏斷餘障。

至**究竟位**出障圓明，能盡未來化有情類，復令悟入唯識相性。

※另參見《唯識三十論頌》，大正31，61b。

四、初學大乘菩薩道的，多在人間。

- 1、十住、十行、十迴向這三十位（十信位也如此）菩薩，多在人間為政治領袖，施行仁政來普利人群。
- 2、以功德的大小，而有國王大小的分別。
 - (1) 十善菩薩，多為小國王，及以武力統一來施行仁政的鐵輪王。
 - (2) 十住菩薩，多做統一二洲的銅輪王。
 - (3) 十行菩薩，多做統一三洲的銀輪王。
 - (4) 十迴向菩薩，多做統一四洲，不依武力的金輪王。
- 3、修習十信而失敗了的，名為敗壞菩薩⁷，也多數感報為國王，施行利人的善政。所以初學大乘菩薩道的，多在人間，不廢人間的正法。等到證入聖位，這才遍處人天，隨感而應化呢！

戊三、十地位(p.401-412)

【初地】初住極喜地，生諸如來家，斷除三種結，施德最增勝。

- 一、菩薩因地中，已現證法性的，有十地，也叫十住地。初住地，名為極喜地，也譯作歡喜地。地是能生功德意思；現證法性的，依法性能生種種無漏功德（所以也叫法界），如依地而生草木珍寶一樣。（華嚴十地）
- 二、初地，是菩薩入見道的位次，現證法性。菩提心與法性相應，名勝義菩提心。分證了無上菩提，所以也可稱為（分證）成佛了。那時，歡喜已極，如初得定的，也歡喜踊躍一樣。
- 三、菩薩初證聖性，得到了從來未有的出世心，嘗到了從來未有的離繫樂，觀察如來所有的一切功德，自己都有分，能得能成，所以得到無比的歡喜。
- 四、由於通達法空性，也不再有五畏：「不活畏，惡名畏，死畏，墮惡道畏，大眾威德畏」⁸。

⁷ 有關「敗壞菩薩」，參見：

[1]《成佛之道》（增注本）p.271：有些修菩薩行而暫時失敗了的，名『敗壞菩薩，亦有悲心。治以國法，無所貪利；雖有所惱，所安者多，治一惡人以成一家』等。

[2]《大智度論》卷29，大正25，271a-b；卷36，大正25，323c。

[3]《十住毘婆沙論》卷4，大正26，38a-b；卷9，大正26，66b。

⁸ 「五怖畏」，參見《大方廣佛華嚴經》卷34〈十地品〉，大正10，181b13-23：

遠離一切怖畏毛豎等事，故生歡喜。何以故？此菩薩得歡喜地已，所有怖畏悉得遠離。所謂不活畏、惡名畏、死畏、惡道畏、大眾威德畏。如是怖畏皆得永離。何以故？

此菩薩離我想故，尚不愛自身，何況資財，是故無有不活畏。

五、進入初地的，名為「生諸如來家」。菩薩以智度為母，方便為父，分證了佛法身。從此能荷擔佛的家業，紹隆佛種不斷，真是佛子，所以說生如來家。

六、凡是證法性的，就能斷煩惱。初地菩薩所斷的，是見道所斷的一切煩惱障，扼要的說：斷除三種結：身見，戒禁取，疑。

※中觀者說：我執法執，都是煩惱障，是大小二乘所共斷的。差別是：

1、聲聞

直觀無我無我所，斷惑證真，不一定深觀法空，所以不能斷除習氣——所知障。

2、菩薩

初學就勝解法空性，深細抉擇；後觀無我無我所而證入法空性。所以也斷三結，而且能漸斷習氣，習氣淨盡就成佛了。

七、約所修的菩薩行來說，當然是自利利他，廣修六度，四攝，無邊法門。但經中約特勝的意思說，初地菩薩的布施功德，最為增勝，也稱為布施波羅蜜多圓滿，初地菩薩是沒有一樣不能捨的。⁹一地一地的功德，非常廣大，如《十地經》等詳說。龍樹菩薩曾略攝初地的功德說：『初地名歡喜，於中喜希有；由三結滅盡，及生在佛家。因此地果報，現前修施度，於百佛世界，不動得自在。於剎浮等洲，為大轉輪王；於世間恆轉，寶輪及法輪』。¹⁰

【二地】戒德滿清淨，名為離垢地。

一、第二地菩薩：離垢地

二、在十波羅蜜多中，「戒波羅蜜多」偏勝，¹¹持戒功德，圓滿清淨。戒就是十善行，如

不於他所，希求供養，唯專給施一切眾生，是故無有惡名畏。

遠離我見，無有我想，是故無有死畏。

自知死已，決定不離諸佛菩薩，是故無有惡道畏。

我所志樂，一切世間，無與等者，何況有勝，是故無有大眾威德畏。

菩薩如是，遠離驚怖毛豎等事。

※參見：《十住毘婆沙論》卷2〈地相品第3〉，大正26，27a-28b。

⁹《大方廣佛華嚴經》卷34〈十地品第26之1〉，大正10，183a17-21：

此菩薩因供養諸佛故，得成就眾生法。以前二攝，攝取眾生，謂布施、愛語。後二攝法，但以信解力故，行未善通達。是菩薩，十波羅蜜中，檀波羅蜜增上；餘波羅蜜非不修行，但隨力隨分。

¹⁰《寶行王正論》（大正32，503c）。

¹¹《大方廣佛華嚴經》卷35〈十地品第26之2〉，大正10，186c9-15：

此菩薩四攝法中，愛語偏多。十波羅蜜中，持戒偏多，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名

《十地經》說：二地菩薩，自修十善，也教人修十善。

三、以大乘心行來廣行十善，達到身、口、意業的圓滿清淨，不再如初地那樣，還有微細誤犯的戒垢，所以名為「離垢地」。

【三地】發光地忍勝，慧火除諸冥。

一、第三地菩薩：發光地

二、在十度中，「忍波羅蜜多」偏勝、圓滿。¹²

三、爲什麼叫發光？因爲第三地菩薩，勤求佛法，得「聞持陀羅尼」¹³，能受持一切佛法。又勤修定學——四禪、四無色定、四無量定。¹⁴

四、由於「聞法」及「修定」，慧力增勝，火一樣的光芒煥發，能除諸冥暗。

1、聞法：受持佛法，去除佛法的不明，故名「發光地」。

2、修定：入了深定，那邪貪、邪瞋、邪癡等闇蔽，也不會再起，心光更明淨了。

略說菩薩摩訶薩第二離垢地。菩薩住此地，多作轉輪聖王，為大法主，具足七寶，有自在力，能除一切眾生慳貪破戒垢，以善方便，令其安住十善道中。

¹² 參見：《大方廣佛華嚴經》卷35〈十地品第26之2〉，大正10，188c20-23：

此菩薩於四攝中，利行偏多。十波羅蜜中，忍波羅蜜偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名菩薩第三發光地。

¹³ 有關「陀羅尼」：

[1]《大智度論》卷5，大正25，95c9-96a16：

何以故名陀羅尼？云何陀羅尼？

答曰：陀羅尼，秦言能持，或言能遮。

能持者，集種種善法，能持令不散不失。譬如完器盛水，水不漏散。

能遮者，惡不善根心生，能遮令不生；若欲作惡罪，持令不作，是名陀羅尼。…

復次，得陀羅尼菩薩，一切所聞法，以念力故，能持不失。…

是陀羅尼多種：一名聞持陀羅尼，得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失，是名聞持陀羅尼。

[2]印順導師《華雨集》第一冊〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉p.106-p.107：

陀羅尼，即「總持」之義，共有四種：

一、**法陀羅尼**，即文字陀羅尼。聽法之後，便不會忘記，隨聞能記……。

第二是**義陀羅尼**，即能夠了解通達義理，並且予以相互貫通……。

第三是**咒陀羅尼**……。

第四是**勝義陀羅尼**，這是與證悟真理有關的。證悟勝義諦，於一切法得通達，才是最上的陀羅尼。

¹⁴ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷35〈十地品第26之2〉，大正10，188a14-c3。

五、在說明地地進修的功德中，有兩項進修歷程，調和在一起。

- 1、約十地修十波羅蜜多來說，前六地是施、戒、忍、勤、定、慧。
- 2、但還有是：初、二、三地，修布施、戒善、禪定，這是以大乘心行，來修共五乘的世間善法。四、五、六地，修三十七道品、四諦、緣起，這是以大乘心行，來修共三乘的出世善法。
※這樣，三、四、五的修道項目，就小有出入了。
- 3、這只是爲了安立十地階位，而作的善巧說明，其實是每一地都圓修一切法門的。所以這小小出入，不關大旨。

初地——布施勝……修布施	}	共五乘的世間善法
二地——持戒勝……修十善		
三地——忍辱勝……修禪定		
四地——精進勝……修（三十七）道品	}	共三乘的出世善法
五地——禪定勝……修四諦		
六地——般若勝……修緣起		

【四地】進滿修覺分，燄慧見無餘。

一、第四地菩薩：焰慧地

二、約修十波羅蜜多說，「精進波羅蜜多」圓滿了。¹⁵

三、約四、五、六地修共三乘法來說，是修習三十七覺分（約修共三乘聖法說）¹⁶。因爲精勤的修習覺分，火燄似的慧光，熾盛起來，依我「見」而來的著我、著法，種種愛著，都如火燒薪一樣，無餘永滅，所以叫焰慧地。

【五地】難勝靜慮勝，善達諸諦理。

一、第五地菩薩：難勝地

¹⁵ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷36〈十地品第26之3〉，大正10，190b28-c1：

此菩薩，於四攝中，同事偏多。十波羅蜜中，精進偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第四焰慧地。

¹⁶ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷36〈十地品第26之3〉，大正10，189c17-190a20。

二、約修十波羅蜜多說，「靜慮波羅蜜多」偏勝圓滿了。¹⁷

三、約修共三乘聖法說，能善巧通達諸諦理——四諦、二諦等。¹⁸

四、爲什麼叫難勝呢？這是經過最極艱難才能夠到達的。

到達什麼呢？

從前，初地現證法空性時，盡滅一切戲論相，所以說：『般若波羅蜜，能滅諸邪見煩惱戲論，將至畢竟空中』¹⁹。等到從證真定而起時，有相又來了。或是無分別後得智，或是善分別慧，所以說：『方便將出畢竟空』²⁰；淨佛世界成就眾生。那時，雖說能了知諸行如幻，其實是依勝解力，而不是如實現見的。因爲在所知境上，似有實性——戲論相，還是一樣的現前，不過經過般若的現證空性，依性空慧的餘力，能了解是無性如幻而已。

這可以舉例說：如仰觀天上的『雲駛月運』，知道是浮雲的移動，而不是明月的推移。但根識的感官經驗上，還是月亮在動，不過經意識的判定，知道是雲動而已。

五地以前的菩薩心境，也是那樣，見性空時，離一切相，不見一切法。等到了達法相時，又離去空性的證知了。一直是這樣的空有不並，互相出沒。由於性空慧的不斷修證，般若力更強，這才能在現見一切有法時，離去那戲論的實有相，真的能雙照極無自性的幻有，與幻有的無自性空。這才真是真俗無礙，空有不二。這是經無限的修習而到達的，所以叫難勝。

五、以前初地的現證空性，是「凡聖關」；現在（第五地）又通過第二關，可說是「大小關」。因爲現證空有不二，才不會於生死起厭離想，於涅槃起欣樂想；真的能不住生死、不住涅槃，超出了小乘聖者的心境。

**【六地】第六現前地，慧勝住滅定，佛法皆現見，緣起真實性。
常寂常悲念，勝出於二乘。**

一、第六地菩薩：現前地

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品第 26 之 3〉，大正 10，192c9-11：

此菩薩，十波羅蜜中，禪波羅蜜偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第五難勝地。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品第 26 之 3〉，大正 10，191b26-c12。

¹⁹ 《大智度論》卷 71，大正 25，556b。或言「般若將入畢竟空，絕諸戲論；方便將出畢竟空，嚴土熟生。」

²⁰ 《大智度論》卷 71，大正 25，556b。

二、約十波羅蜜多的修習說，是般若——「慧」波羅蜜多偏勝、圓滿。²¹

三、到這（第六現前地），菩薩住於滅盡定中。滅盡定是最勝的定，有漏的心識，都因定力而不起。如二乘聖者入滅盡定，就以爲證於實際，生起入涅槃的意想。《楞伽經》說小乘的醉三昧酒，也就是入滅盡定。²²所以《般若經》中，佛勸菩薩們，如悲願力不充，不要入滅盡定，免墮小乘。²³但到了六地菩薩，在般若慧，大悲願的

²¹《大方廣佛華嚴經》卷37〈十地品第26之4〉，大正10，195a23-25：

此菩薩，十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第六現前地。

²²《大乘入楞伽經》卷4，大正16，607b：

譬如海中木，常隨波浪轉，聲聞心亦然，相風所漂激。
雖滅起煩惱，猶被習氣縛，三昧酒所醉，住於無漏界。
彼非究竟趣，亦復不退轉，以得三昧身，乃至劫不覺。
譬如昏醉人，酒消然後悟，聲聞亦如是，覺後當成佛。
※另見：《楞伽阿跋多羅寶經》卷2，大正16，497c。

²³「佛勸菩薩如悲願力不充，不要入滅盡定」，參見：

[1]《大般若波羅蜜多經》卷592〈第十五靜慮波羅蜜多分之二〉（大正7，1064b-c）：

…爾時，滿慈子白佛言：世尊！我謂聲聞所得諸定勝菩薩定。所以者何？聲聞具得九次第定，菩薩於中唯得前八，菩薩不得滅受想定故，聲聞定勝諸菩薩。爾時世尊告滿慈子：菩薩亦得滅受想定，謂於此定已得自在但不現入。所以者何？如來不許諸菩薩眾現入此定，勿由現入退墮聲聞或獨覺地。又滿慈子！吾當為汝更說譬喻。諸有智者由譬喻故，於甚深義易得解了。如轉輪王雖於邊地諸小國邑皆得自在，而不自往彼國邑中，豈轉輪王不往彼處，說於彼處不得自在？如是菩薩摩訶薩眾雖不現入滅受想定，而於此定已得自在，由自在故亦名為得。又滿慈子：非諸菩薩常不現入滅受想定，乃至未坐妙菩提座，諸佛世尊不許現入；若時得坐妙菩提座，諸佛世尊亦許現入。何以故？滿慈子！勿諸菩薩由入此定，便墮聲聞或獨覺地，或謂諸佛與二乘等故，佛世尊不許現入。又滿慈子！如剎帝利灌頂大王，欲入市中飲凡人酒，時有智臣諫大王曰：今此時處王不應飲，若須飲者待至宮中。於意云何？王於市酒豈不能飲，而彼智臣慫慙諫諍不令王飲。然剎帝利灌頂大王，非處非時法不應飲，雖不應飲而於市中酒等諸物皆得自在。所以者何？王於一切國土城邑所有人物皆自在故。如是菩薩有殊勝智，由此智故能數現入滅受想定，但佛不許故不現入。所以者何？菩薩若入滅受想定便非時處，若時菩薩坐菩提座，永害一切虛妄相想證甘露界，爾時方入滅受想定，後證無上正等菩提轉妙法輪，具三十二相利益安樂無量有情。爾時，滿慈子白佛言：世尊！諸菩薩摩訶薩甚為希有能作難作，謂雖有力引漏盡智，而為有情不證漏盡。所以者何？以諸菩薩於有情所，長夜思惟利益安樂，增上意樂恒現在前。爾時，世尊告滿慈子：如是如是！如汝所說——是諸菩薩於有情所，長夜思惟利益安樂，增上意樂恒現在前。又滿慈子！是諸菩薩觀此義利，雖能具入九次第定而不具入。所以者何？是諸菩薩方便善巧，於一切定雖得自在而能不入。……

[2]印順導師《空之探究》p.40：

想受滅定，在佛教界是多有諍論的。如烏陀夷反對舍利弗所說的：「若於現法不得究竟智，身壞命終，過搏食天，生餘意生天中，於彼出入想知滅定，必有此處」。在部派中，或說想受滅定是有爲的；或說是無爲的；或說是非有爲非無爲的。或說想受滅者是無想有情；或說非無想有情；或說世間想受滅是無想有情，出世想受滅是聖者。大乘經以爲：菩薩如悲願不足而入滅定，是會證小果的；如悲願具足，那就是證入如如法性的深定了。這樣的異說紛紜，足以說明，與無相心定有關的滅盡定，在佛教界是非常暗昧的。

資持下，能入滅盡定，而且於定中現證法性。那時，佛法皆現前，了了明見，所以叫現前地。在這甚深的空慧中，緣起真實性，也就是幻有即空，空即幻有的不二平等，也能深徹照見。

四、第五地雖能達到真俗並觀，但這是極難得的。到第六地，只要『多修無相作意』，就能現證空有無礙的緣起中道。所以六地菩薩，能常寂，又能常常悲念眾生。常寂是般若的現證，所以這是大悲、般若不二，為大乘的不共勝法，而勝過了、超出了二乘的智證。

五、六地多修緣起觀。緣起與空相應，所以也到了佛法皆現前——中道的證境。

小乘有部說：緣起有四種²⁴，有名為一念緣起的，以為十二緣起，不一定約三世說，就是一念心中，也可以安立的。《華嚴經》的〈十地品〉，在說第六地時，廣明緣

[3]印順導師《空之探究》p.152- p.153：

大乘法中，菩薩觀空而不證實際，當然是由於智慧深，悲願切（還有佛力加持），而最原始的見解，還有「不深攝心繫於緣中」（《小品般若波羅蜜經》卷7，大正8，568c）；不深入禪定，因為入深定是要墮二乘、證實際的。所以《觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》說：「彌勒「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」（大正14，418c）。被稱為菩薩的持經譬喻師法救也說：「菩薩雖伏我見，不怖邊際滅，不起深坑想，而欲廣修般羅若故，於滅盡定心不樂入，勿令般若有斷有礙」（《大毘婆沙論》卷153，大正27，780a）。

[4]印順導師《性空學探源》p.75-p.76：

這裡順便談談由修定得觀慧通達正理得解脫。一切有系謂依四禪、三無色定，可以發無漏慧；而於四禪、三無色定的本身，純從世俗立場去看它；這是定與慧的差別論。在經中也可看出，佛說禪定，不是單為禪定而禪定。如四無色定，是依定中觀察如病、如癱、如刺、如殺、無常、無我、可厭患而證得。有部等，說依定中可以發慧通達真理證得解脫，定的本身不是慧，定境也不是解脫。如大眾分別說系，則是多少能把握空慧的次第禪定化，所以他們立滅盡無為，或立四無色無為，或立第四禪的不動無為；這「無為」固然不是究竟解脫，然有寂然不動的境界。如滅盡定，有部謂是三果以上聖者為止息受想等心的煩亂而修的，把它看為純粹的禪定；而大眾分別說系等（《成實論》也是兼取大眾分別說之義的），則謂滅定也就是煩惱滅，是第八解脫；到大乘經，如《華嚴十地經》，則說此定是七地菩薩證入諸法甚深空理的定，這也是把禪定與空慧結合成一的。修定可以通達真理得解脫，大家是共同的；不過，有的在定慧差別的立場說，有的在定慧綜合的立場說，影響大小學派的思想分流。

²⁴ 有部主張的四種緣起：剎那緣起、連縛緣起、分位緣起、遠續緣起。

※參見：《大毘婆沙論》卷23，大正27，117c。《俱舍論》卷9，大正29，48c-49a。

印順導師：《印度佛教思想史》p.190-p.192：

緣起是「佛法」的中道說，經說的支數不一，以十二支緣起為準。十二支緣起，說明眾生生死流轉的因果系列，是生命的緣起，而緣起法則是可通於非情的。有部論師對緣起的解釋，各有所重，所以「緣起有四種，一、剎那，二、連縛，三、分位，四、遠續」（《大毘婆沙論》

起，也就說到這一心緣起說，如說：『三界虛妄，但是一心作。十二緣分，是皆依心……』。²⁵解說與有部的大致相同。這一法義，在適應唯心論的根機與學風，展

開了大乘的唯心論，有著非常的影響，佛法真是不可思議！

卷 23，大正 27，117c)。

- 一、**剎那緣起**：與迦旃延尼子同時的寂授——設摩達多所說。一剎那中，有無明、行……老死等十二支。一剎那中，與一念中相近。『華嚴經』「十地品」說：「三界虛妄，但是一心作；十二緣分，是皆依心」；「知十二因緣，在於一心中」（《華嚴經》卷 25，大正 9，558c、560a）。一心緣起，可說受到剎那緣起的影響。
- 二、**連縛緣起**：世友《品類足論》說「云何緣起？謂一切有為法」。一切有為法，通於有漏、無漏；有先後或同時的因果關係，所以名為連縛。
- 三、**分位緣起**：《發智論》說：無明、行，是前生的因；識、名色、六處、觸、受，是現生的果。愛、取、有，是現生的因；生、老死，是未來生的果。十二支通於三世，有兩重因果。所以名為分位，是階段的意思。以人來說，如識入母胎，新生命開始，名為「識」。胎中肉團，還沒有成（人）形階段，名為「名色」。胎中人形成就，眼、耳等形成，名為「六處」。十二支，是三世因果的十二階段。每一階段，在欲、色界的，都具足五蘊，以五蘊為體。名為「無明」、「識」等，是約這一階段的特性而說，並非只是「無明」或「識」等。
- 四、**遠續緣起**：是《界身足論》說的。生死業報，是不限於前後二生的。可能很久以前的惑業因緣，到今生才受報；今生的惑業因緣，要多少生以後才受報。所以生死業報的十二支，是通於久遠的，名為「遠續」。

這四說，毘婆沙師認為都是合理的；特別是世友的「連縛緣起」，通於一切有為法，受到《大毘婆沙論》編集者的稱讚：「是了義」說，「是勝義」說。然佛說十二緣起重於惑業苦的三世因果；聲聞乘法重於生死的解脫，所以毘婆沙師還是以「分位緣起」為主。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，大正 10，194a。

印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》p.1090- p.1091：

〈十地品〉有濃厚的阿毘達磨氣息。如二地中說「十善業道」，詳說十不善業道的果報。五地中說「諦」，其中「覺法自相共相故，知相諦；了諸法分位差別故，知差別諦；善分別蘊界處故，知成立諦」，與阿毘達磨者的分別有關。六地中說「十二緣起」，每支有二種業，約三道、三世、三苦來分別。並說著名的一心緣起，如《大方廣佛華嚴經》卷 37（大正 10，194a）說：

「此菩薩摩訶薩復作是念：三界所有，唯是一心。如來於此分別演說十二有支，皆依一心，如是而立。何以故？隨事貪欲，與心共生，心是識；事是行；於行迷惑是無明；與無明及心共生是名色；名色增長是六處；六處三分合為觸；觸共生是受；受無厭足是愛；愛攝不捨是取；彼諸有支生是有；有所起名生；生熟為老，老壞為死」。

「三界所有，唯是一心」，為後代唯心（識）論者所重視的教證。這一思想，與古代設摩達多——寂授論師的「剎那緣起」相近。寂授是說一切有部中，與《發智論》主同時的論師。在古傳四種緣起說中，寂授立「剎那緣起」，如《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 23（大正 27，118c）說：

「尊者設摩達多說曰：一剎那頃有十二支，如起貪心害眾生命，此相應癡是無明；此相應思是行；此相應心是識；起有表業，必有俱時名色，諸根共相伴助，即是名色及與六處；此相應觸是觸；此相應受是受；貪即是愛；即此相應諸纏是取；所起身語二業是有；如

【七地】遠行於滅定，念念能起入；方便度熾然，二僧祇劫滿。

一、第七地菩薩：遠行地

二、「方便波羅蜜多」偏勝。²⁶

三、能於滅盡定中，念念能起定，也念念能入定。一般的入定出定，就是到了超作意位²⁷，也得有方便。而現在竟然念念能出能入。這不但是要入就入，要出就出，而且是入定就是出定，出定就是入定。這如《維摩經》說：『不起滅定而現諸威儀』²⁸。由於定的深妙，依定的般若，也到了『無相有功用行』的境地。

上面說過，初地以來，智證空性是無相的，但出了深觀，就是後得智，也還是有相現前（不要誤解，以為有相就是執著）。五地能難得的達到空有不二的無相行，六地進步到只要多修無相作意，就能無相現行，但總還是間斷的時間多。到了七地，就能無間斷的，無相現行了。

四、約十波羅蜜多說，第六般若波羅蜜多，重在實智。以後還有方便，願，力，智——四波羅蜜多，都是般若的方便妙用。所以，如說六波羅蜜多，那後四波羅蜜多，就攝在般若中了。依十度說，第七地中的「方便度」最為殊勝，如火的越來越熾然一樣。

約修行的時間說，到第七地終了，就是第二僧祇劫滿。三大阿僧祇劫的分別，也是有特殊意義的。從發心成就，修到臨入現證空性，為第一阿僧祇大劫，以後是聖者，進入第二阿僧祇大劫了。七地滿，到了純清淨無相行的邊緣，所以是第二阿僧祇大劫滿，以後進入第三阿僧祇大劫了。因此經上說：七地如二國中間的甌脫地帶，以前是有相行，有相與無相的間雜行，無相而有功用行，以後純是無相無功用了。第七地到了這一邊緣，所以叫遠行。

是諸法起即是生；熟變是老，滅壞是死」。

「剎那緣起」與〈十地品〉的「一心緣起」，雖不完全一致，但非常近似的。一剎那，是極短的時間；約心說，就是一念。一念中有十二支緣起，對於一心中安立十二緣起，歸結到「十二有支皆依一心」，應該是有啟發性的。

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷37〈十地品第26之4〉，大正10，197c29-198a2：

此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第七遠行地。

²⁷ 觀法之過程：初習業位，已熟修位，超作意位等三位。

²⁸ 《維摩經》卷上，大正14，539c。

五、「有相行」與「無相行」²⁹

- 1、有相行
- 2、有相與無相的間雜行
- 3、無相而有功用行——七地
- 4、純無相無功用行——八地

※印順導師《攝大乘論講記》p.410：

五補特伽羅	勝解行		十住、十行、十迴向	初無數大劫
	清淨增上意樂行	有相行	初地至六地	二無數大劫
		無相行有功用	七地	
		無相無功用行	八地至十地	三無數大劫

【八地】進入不動地，無相無功用，盡斷三界惑，大願極清淨。
以如幻三昧，三有普現身。

一、第八地菩薩：不動地

二、怎麼叫不動呢？第七地的無相行，還是有功用的，八地是「無相」而又「無功用」的。到了這，智慧，功德，都任運地增進，煩惱也不再起現行。不為煩惱所動，也不為功用所動，所以叫不動。如人在夢中渡河，用盡一切伎倆，艱苦地用力過去，忽然醒來，就一切功用都息了。

三、三界修所斷的煩惱，過去沒有斷盡，但不致引生危險。因為菩薩並不急急的要斷煩惱，只要能控制就得了。有時，還可利用煩惱，作自利利他的方便。但進入第八地，

²⁹ [1]《攝大乘論本》卷下（大正 31，146a-b）：

凡經幾時修行諸地可得圓滿？有五補特伽羅，經三無數大劫：

謂勝解行補特伽羅，經初無數大劫修行圓滿。

清淨增上意樂行補特伽羅，及有相行、無相行補特伽羅，於前六地及第七地，經第二無數大劫修行圓滿。

即此無功用行補特伽羅，從此已上至第十地，經第三無數大劫修行圓滿。

此中有頌：清淨增上力，堅固心昇進，名菩薩初修，無數三大劫。

[2]《攝大乘論釋》卷 11，大正 31，229b14-c24：

論曰：有五種人，於三阿僧祇劫修行圓滿……。

何者為五人？行願行人，滿一阿僧祇劫。

行清淨意行人、行有相行人、行無相行人，於六地乃至七地，滿第二阿僧祇劫。從此後無功用行人，乃至十地，滿第三阿僧祇劫。……

煩惱障已不斷而自然斷盡；所以在菩薩階位中，八地得無生法忍，才盡斷三界惑，如阿羅漢一樣。八地菩薩的無相行，證無分別法性，得無生法忍，都可說與阿羅漢的證入涅槃一致。而斷盡三界煩惱，也與阿羅漢一樣。

所以《十地經》說：菩薩進入第八地，要入涅槃。³⁰以佛的加持力，菩薩的本願力，當然不會像小乘那樣入涅槃的。從此進入真正不共二乘的菩薩道。五地菩薩極艱難而能進入的大乘深境（無相行），到這才完全到達。

四、約十度說，八地的「大願」³¹，最極清淨，所以能於無相無功用行中，起如幻三昧，於三有中，普現一切身，普說一切法。如普門大士觀世音菩薩那樣，應以何身得度者，即現何身而為說法；這都是八地以上的深行菩薩境界。

無相行中，不但能知有如幻，而且是顯現如幻（無戲論相），與空性平等不二；八地菩薩純無相行，所以說八地菩薩起如幻三昧了。

³⁰ 《十地經》說：「菩薩進入第八地，欲入涅槃」：

參見：（1）《大方廣佛華嚴經》卷38〈十地品第26之5〉，大正10，199a1-c11。

（2）《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）卷26〈十地品地22之4〉，大正9，564b7-565a11。

（3）《十住經》卷3，大正10，520c10-521b9。

（4）《大智度論》大正25：（卷10，132a18-b13）；（卷29，272a）；（卷48，405c-406a）；（卷50，418a）。

《大智度論》說七地得無生法忍：大正25：（卷10，132a18-b13）；（卷29，272a）；（卷48，405c-406a）；（卷50，418a）。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷38〈十地品第26之5〉，大正10，201a12-14：

此菩薩，十波羅蜜中，願波羅蜜增上，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第八不動地。

※《摩訶般若波羅蜜經》卷6〈發趣品第20〉敘述「無名字的菩薩十地」時，說到第八地菩薩具足五法，其中之一就是「如幻三昧」：「云何菩薩如幻三昧？住是三昧能成辦一切事，亦不生心相。」³²

【九地】善慧無礙解，圓淨一切力。

一、第九地菩薩：善慧地

二、無相無功用行，到了第九善慧地，更為增勝。自證的，不用說是無功用的，就是為他說法，也能不待功用。九地菩薩，能得法、義、辭、辯——「四無礙解智」³³，在一切說法人中，為第一大法師，守護佛的法藏。菩薩能一音說一切法，為無量差別根性，一時說一切應機的法門，自然而然地不加功用。在十波羅蜜多中，九地能圓滿清淨一切「力波羅蜜多」。³⁴

- 1、法無礙解：善能詮表、領悟法之名言章句，並能決斷無礙。
- 2、義無礙解：精通於名句所詮表之義理、內容，並能決斷無礙。
- 3、詞無礙解：又作辭無礙解，精通各種語言、方言，以言辭分別莊嚴，能令人解通達無礙。
- 4、辯無礙解：隨順正理而宣揚無礙；或亦作樂說無礙，為隨順對方之願求而樂於為之巧說無礙。

【十地】第十法雲地，諸佛光灌頂，智增澍法雨，長善如大雲。

一、第十地菩薩：法雲地

二、第十地菩薩，如王子冊封了太子，要正式登位，在印度要舉行灌頂禮。取四大海的

³² 《摩訶般若波羅蜜經》卷6，大正8，259b11-13；《大智度論》卷50，大正25，416c21-23。
如幻三昧：《大智度論》卷50（大正25，418b17-24）：

入如幻三昧者，如幻人一處住所作幻事遍滿世界，所謂四種兵眾、宮殿、城郭、飲食、歌舞、殺活、憂苦等。菩薩亦如是，住是三昧中，能於十方世界變化遍滿其中，先行布施等充滿眾生，次說法教化破壞三惡道，然後安立眾生於三乘，一切所可利益之事無不成就，是菩薩心不動，亦不取心相。

³³ 四無礙解，參閱《大智度論》卷25，大正25，246a22-b13；246b25-247a12。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷38〈十地品第26之5〉，大正10，204a2-4：

此菩薩，十波羅蜜中，力波羅蜜最勝，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第九善慧地。

水，澆灌在王子的頂上，登位禮就告完成，這與近代的加冕禮一樣。菩薩到了十地，是法王子，『位居補處』，也就要圓滿成佛了。這就有十方一切諸佛，放大光明，集合而流入菩薩的頂內。這是佛光灌頂，象徵了一切諸佛的菩提智光，入於菩薩心中；菩薩的菩提智光，與諸佛無二無別；也就是菩薩的菩提心寶，圓滿清淨得與諸佛一樣，這是成佛的象徵。

三、爲什麼叫法雲呢？

因爲在十度的修學中，十地是「智波羅蜜多」增勝。³⁵除佛以外，九地菩薩的一切智慧善根，都不能及。所以不但能自在說法，而且能遍法界而現神通，現身說法。降澍大法雨，如大雨滂沛，無處不滿；大地的一切卉艸樹木，不問大小，都得到滋潤而茁長一樣。法雨從法雲而來，十地菩薩是：『從願力生大慈悲，福德智慧以為密雲；現種種身為雜色雲；通明無畏以為電光；震大雷音，說法降魔。一念一時，能於上所說微塵世界，皆悉周普，以雨善法甘露法雨』。³⁶所以，十地菩薩的現通說法，能長養一切眾生善根，如大雲的時雨滂沛一樣。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷39〈十地品第26之6〉，大正10，204a2-4：

此菩薩，十波羅蜜中，智波羅蜜最為增上，餘波羅蜜非不修行。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第十法雲地。

³⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷27（大正9，573b）。