

福嚴推廣教育班第 33 期（《初期大乘佛教》）

## 《初期大乘佛教之起源與開展》

〈第十五章 初期大乘經之集出與持宏〉  
(pp. 1257–1330)

釋長慈 (2017/4/9)

### 第一節 從大乘經自身去探求 (pp. 1257–1260)

#### 一、序言 (p. 1257)

「大乘佛法」的出現與（初期的）開展，上來雖已作了廣泛的論究，而「初期大乘」的傳宏與集出者，還需要試為解答，以答覆本書開端所提出的問題。<sup>1</sup>

#### 二、關於初期大乘經的傳承問題 (pp. 1257–1260)

##### （一）古人的見解 (p. 1257)

- ◎大乘經的體裁，因襲了初期集成的《阿含》部類的形式，從「如是我聞，一時，佛在某處」起，是看作佛所說的。
  - ⊙如「華嚴法門」，明明是菩薩們說的，也說佛在菩提場，佛在忉利天等，以表示是佛所說的；或菩薩在佛前說，是佛所印證同意的了。
  - ⊙即使有些經中，說到佛滅五百年以後的事，也是作為佛所「懸記」（預言）的。
- ◎對於初期大乘經，古人以為出於釋尊的時代，這種見解，是不能為近代學者所接受的。

##### （二）印順導師的基本理念及研究方法 (pp. 1257–1260)

##### 1、基本理念——掌握印度宗教文化的特性 (pp. 1257–1258)

- ◎大乘經師的傳出經典，即使是編集，也決不以為是創作的，偽造的。因為大乘法義在信仰上、修證上都有所稟承；在不斷傳述中，日見具體而集錄出來。在集錄者的心目中，這是佛所說過的，從和尚，從前的大德傳下來而歷時傳承的佛法。<sup>2</sup>正如神教的先知們，自覺得受了神的啟示、感動，而將自己所說的，認為神所說的一樣。
  - ◎初期大乘行者，超越的佛陀觀，是信願的；甚深無差別的法觀，是智證的。在信仰的感覺上、智證的體驗中，一切迴向法界，迴向菩提，迴向眾生，自我消融於法界、菩提、眾生中，沒有留下集出者的名字，也沒有說到集出的時間與地區。
  - ◎明明是存在於現實時空中的印度佛教文化，而集出者是誰，時間與地區，卻沒有明確切實的說明。這就是初期大乘的特性，也是印度一般宗教文化的特性。
- ※所以研究這一論題，不能存有明確考定的想法。<sup>3</sup>

<sup>1</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第一章〈序說〉，p. 21：「初期大乘經法，到底是誰傳出來的？是怎樣傳出來的？傳出了，又由那些人受持宏通？」

<sup>2</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第十五章，pp. 1312–1321。

<sup>3</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第一章，pp. 10–11。

**2、研究方法——從大乘經自身去探求**<sup>4</sup> (pp. 1258–1259)

**(1) 採用的方法與研究的依據** (p. 1258)

◎我以為可以採用近乎統計的方法，論證大乘佛經——時、地、人的一般情形。

◎解答這一問題，從大乘經自身去探求，是可以信賴的方法，因為初期大乘經所說的，到底會多少反映了當時印度大乘佛教，傳宏者與集出者的活動情形。

**(2) 應簡擇而淘練者——理想、信仰、傳說、自心感受層面** (pp. 1258–1259)

不過也不能過分重視文字的記錄，因為這是宗教的典籍，包含了信願的，傳說（從佛教來，從印度民俗信仰中來）的，屬於自心感受的東西。所以對大乘經所說，探究大乘活動的實際情形，有些要加以了解和除去。

**A、出於理想、希望與禪觀心境**

◎如大乘經有他方淨土的傳述，

- ◎除阿閼 Akṣobhya 佛土以外<sup>5</sup>，都是沒有女人的淨土。
- ◎沒有女性，也就無所謂男性，淨土中沒有男女眷屬的關係；
- ◎衣食是自然而來的，也就沒有職業與生活問題；
- ◎沒有國家的權力機構。

※這樣的淨土，淨土的佛教，只能是大乘行者的理想、希望，或出於禪觀的內心經驗，不能看作印度大乘佛教實際情況的反映。

**B、出於信仰、傳說與禪觀心境**

◎在大乘佛教中，表現為願生他方淨土；女人怎樣修行，下一生才能成為男子，或女人現生就轉變為男子（智證大乘不一定如此）<sup>6</sup>。這是當時印度一般佛教界，面對雜亂苦惱的現實世間，社會重男輕女所引起的出離思想。<sup>7</sup>如[：]

- ◎「文殊法門」，多為天菩薩說；<sup>8</sup>
  - ◎「華嚴法門」多在上天說，他方來的菩薩非常多，而更多的是夜叉、龍王等天菩薩。<sup>9</sup>
- ※這一類經典，充滿了信仰與傳說、禪觀心境的內容。

◎「原始佛教」

《雜阿含》的「八眾誦」，也有梵天、帝釋、夜叉等說法。

《長阿含》的《闍尼沙經》<sup>10</sup>，鬼神《大會經》<sup>11</sup>、《阿吒曩胝經》<sup>12</sup>等，更多的鬼神

<sup>4</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第一章，pp. 20–21。

<sup>5</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第八章，p. 475；第十一章，p. 790。

<sup>6</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第八章，pp. 475–476；第十一章，p. 812 等。

<sup>7</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第八章，pp. 491–501；第十一章，pp. 782–783、pp. 807–823 等。

<sup>8</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第十二章，p. 935、p. 994。

<sup>9</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第一章，p. 20；第八章，p. 471、p. 527；第十三章，p. 1145。

<sup>10</sup> 《長阿含經》卷 5《闍尼沙經》（大正 1，34 b5–36 b22）。《長部》（18）《闍尼沙經》。

<sup>11</sup> 《長阿含經》卷 12《大會經》（大正 1，79 b2–81 b29）。

<sup>12</sup> (1) 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第五章，p. 250；第八章，p. 526。

(2) 印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，p. 490：

「吉祥悅意」，是《長阿含》「世界悉檀」。如《闍尼沙經》、《大典尊經》、《大會經》、《帝釋所問經》、《阿吒曩胝經》等，是通俗的適應天神信仰（印度教）的佛法。思想上，《長

來參加法會，

※這是「世間悉檀」，為了適應印度民俗的方便。<sup>13</sup>

◎信仰與傳說的大乘化，天（神）而是大菩薩的，或表示高深的——遠超過聲聞的境界，或表示大菩薩的方便善巧。這是當時大乘行者的理想與信仰，而不是印度初期大乘，傳宏者與集出者的形象。

◎但理想中、信仰中的大菩薩的方便化度，突破了聲聞佛教，尤其是出家僧伽的謹嚴態度，沒有不可以成為度生的方便。

◎這種理論與信仰，在初期大乘時代，不可能有太多的現實意味，但不斷的起著影響，將使未來佛教，引向一新的形態——「秘密大乘」。<sup>14</sup>

**(3) 可反映初期大乘的實況者 (p. 1259)**

撇開這些理想、信仰與傳說，可以反映初期大乘實況的：

**A、過去——佛與菩薩的「本生」**

如說菩薩行，初心菩薩應怎樣修學，以怎樣的身分來修學。初期大乘經中，說到佛與菩

---

舍》破斥了外道，而在民眾信仰上融攝他。諸天大集，降伏惡魔；特別是《阿吒曩胝經》的「護經」，有「守護」的德用。

(3) 南傳《長部》(32)《阿吒曩胝經》。本經無相當漢譯之經，但可參考《佛說毘沙門天王經》：(大正 21, 217 a7-21 b11)。本經敘述世尊往靈鷲山時，毘沙門天王隨來諸夜叉，唱阿吒曩胝之護經。於諸夜叉中，不信順世尊，而有妨害佛弟子之修行，請納受為守護佛弟子，此阿吒曩胝之護經。佛納受此，而翌日向諸比丘以示此旨，勸保持阿吒曩胝之護經。

<sup>13</sup> (1) 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第五章，pp. 266-267：

著重於適應印度的神教，所以《長部》與天神的關係，非常密切。如(一六)《大般涅槃經》，佛將涅槃時，娑羅林四周十二由旬內，充滿了大力諸天。(一八)《闍尼沙經》，(一九)《大典尊經》，都說到三十三天，四天王集會，大梵天來，示現種種的變化，而這都是天神傳說出來的。(二一)《帝釋所問經》，帝釋與五髻 Pañcasikha 來見佛。《雜阿含經》〈八眾誦〉，有四位淨居天來讚佛的短篇，《長部》擴編而成鬼神大集會的(二〇)《大會經》。(三二)《阿吒曩胝經》，是毘沙門 Vaisravaṇa 天王，為了降伏惡神，說護持佛弟子的護咒。天神的禮佛、讚佛、護持佛弟子，〈八眾誦〉已經如此了，但《長部》著重到這方面，無意中增加了過去所沒有的內容。

(2) 印順導師著，《華雨集第二冊》，pp. 85-86：

佛法中早就有了通俗、化導鬼神的法門，如四部《阿含》有不同的宗趣，覺音 Buddhaghōṣa 的《長部》注，名吉祥悅意 Sumaṅgalavilāsinī，也就是龍樹 Nāgārjuna 所說的「世界悉檀」。如《長部》的《闍尼沙經》，《大典尊經》，《大會經》，《帝釋所問經》，《阿吒曩胝經》等，是通俗的適應天神信仰的佛法。特別是《阿吒曩胝經》，是毘沙門 Vessavaṇa 天王與信心夜叉 yakṣha 所奉獻，有守護佛弟子得安樂的作用。其實，與《雜阿含經》相當的《相應部》，〈有偈品〉中的〈天相應〉，〈天子相應〉，〈夜叉相應〉，〈林神相應〉，〈魔相應〉，〈帝釋相應〉，〈梵天相應〉，都是以佛陀超越天、魔、梵的立場，而又融攝印度的民間信仰。釋尊對印度鬼、神的態度，是溫和的革新者。

<sup>14</sup> 印順導師著，《華雨集第四冊》，pp. 27-28：

「初期大乘」經，深（觀）廣（大菩薩行）而與通俗的方便相統一，入世而又有神秘化的傾向。到了「後期大乘」，如《楞伽經》、《大集經》，說到印度著名的天神，都是如來的異名；在鬼、畜天的信仰者，所見的如來就是鬼、畜。在理論上，達到了「天佛一如」，也就是「神佛不二」，這是與印度教的興盛有關的。到了「秘密大乘佛法」，念天的影響更深。

薩的「本生」很多，說到最初是怎樣發心，怎樣修行。這雖表現為過去久遠的，但是人間事，從「佛佛道同」的觀點，應該是多少反映了印度大乘初期菩薩行的情形。

**B、未來——佛滅五百年以後佛教界的情形**

如說佛滅五百年以後佛教界的情形，這雖表現為未來事，其實正反映了當時佛教界——聲聞與菩薩，菩薩與菩薩間，曾經發生過的實際情形。<sup>15</sup>

**3、結 (pp. 1259–1260)**

我以為，將足以反映印度大乘初期實際情形的，分別敘述而加以對比，

◎不但可以理解大乘佛教的實情，

◎更明瞭大乘佛教內部所有的不同特性，初期大乘佛教的多樣性；

綜合的說明了，真實存在於印度大乘初期的活動情形。

---

<sup>15</sup> 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp. 1302–1310。