

## 《成佛之道》〈大乘不共法〉

### 甲、大乘通說(p.255~p.279)

釋厚觀 (2002.9.18)

#### 一、(p.255) 諸佛世尊以一大事因緣故出現於世

《法華經》卷一〈方便品第二〉(大正 9, 7a21-28)

諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊欲令眾生開佛知見使得清淨故出現於世；欲示眾生佛之知見故出現於世；欲令眾生悟佛知見故出現於世；欲令眾生入佛知見道故出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。

佛法的真實意義，如來教化的真正目的：

- 1、發菩提心。
- 2、修菩薩行。
- 3、成如來果。

#### 二、(p.255)大乘的意義：

- (一) 就「相對」義而言：
  - (1) 殊勝大 — 超勝了小乘。
  - (2) 含容大 — 含容了小乘。
- (二) 就「絕待」義而言：
  - (1) 超勝到無所對待。(※不可以大小的比對來表示)
  - (2) 含容到無所不攝。

#### 三、(p.256)「不共」的意義：

- (一) 是人、天、聲聞、緣覺乘中所沒有的。
- (二) 在佛菩薩的心行中，統攝一切功德，無不成為大乘的特法。

#### 四、(p.256) 二乘人能不能回小向大？

##### A、二乘人不能回小向大

(一)《大品般若經》卷 22〈遍學品 74〉，大正 8, 381b15-17；

《大智度論》卷 86，大正 25, 659b26-28

若菩薩摩訶薩作八人、得須陀洹果，乃至得阿羅漢果、得辟支佛道，然後入菩薩位，無有是處。

(二)《維摩詰所說經》卷中，大正 14, 549b4-26

若見無為入正位者，不能復發阿耨多羅三藐三菩提心。譬如高原陸地不生蓮華，卑濕淤泥乃生此華。如是見無為法入正位者，終不復能生於佛法。煩惱泥中乃有眾生起佛法耳。又如殖種於空終不得生，糞壤之地乃能滋茂。如是入無為正位者不生佛法；起於我見如須彌山，猶能發于阿耨多羅三藐三菩提心生佛法矣。是故當知一切煩惱為如來種，譬如不下巨海，不能得無價寶珠。如是不入煩惱大海，則不能得一切智寶。

爾時大迦葉歎言：善哉善哉！文殊師利快說此語，誠如所言，塵勞之疇為如來種。我等今者不復堪任發阿耨多羅三藐三菩提心，乃至五無間罪，猶能發意生於佛法，而今我等永不能發。譬如根敗之士，其於五欲不能復利。如是聲聞諸結斷者，於佛法中無所復益永不志願。是故文殊師利！凡夫於佛法有返復，而聲聞無也。所以者何？凡夫聞佛法，能起無上道心不斷三寶，正使聲聞終身聞佛法、力、無畏等，永不能發無上道意。

(三)《大智度論》卷 27，大正 25，263b12-25

菩薩初發意時，所可怖畏，無過聲聞、辟支佛地。正使墮地獄，無如是怖畏，不永破大乘道故；阿羅漢、辟支佛於此大乘，以為永滅。譬如空地有樹，名舍摩梨，(角+瓜)枝廣大，眾鳥集宿。一鴿後至，住一枝上，其枝及(角+瓜)，即時壓折。澤神問樹神：大鳥鴟鷲皆能任持，何至小鳥，便不自勝？樹神答言：此鳥從我怨家尼俱盧樹上來，食彼樹果，來栖我上，必當放糞，子墮地者，惡樹復生，為害必大。是故，於此一鴿，大懷憂畏；寧捨一枝，所全者大。菩薩摩訶薩亦如是，於諸外道、魔眾，及諸結使、惡業，無如是畏如阿羅漢、辟支佛。何以故？聲聞、辟支佛於菩薩邊，亦如彼鴿，壞敗大乘心，永滅佛業。

(四)《大智度論》卷 31，大正 25，289c20-22

如比丘破四重禁，是名畢竟破戒，不任得道！又如作五逆罪，畢竟閉三善道！若取聲聞證者，畢竟不得作佛。

(五)《菩提資糧論》卷三，大正 32，527c19-528a9

問：此應思量菩薩，為畏住泥犁？為畏墮聲聞獨覺地？

答：假使墮泥犁，菩薩不生怖，聲聞獨覺地，便為大恐怖。菩薩設住泥犁，與無數百千苦俱，不比墮聲聞獨覺地怖畏。

問：何故如此？

答：非墮泥犁中，畢竟障菩提，聲聞獨覺地，則為畢竟障。設入泥犁，於正覺道，不能作畢竟障礙。住泥犁時，乃至惡業盡邊，於菩提道暫為障礙。菩薩若墮聲聞獨覺地，則畢竟不生故，聲聞獨覺地，於正覺道乃為障礙。由是義故，菩薩入於泥犁，不比墮聲聞獨覺地怖畏。

問：其怖如何？

答：如說愛壽人，怖畏於斬首，聲聞獨覺地，應作如是怖。經中佛世尊作如是說：如愛壽人怖畏斬首，菩薩欲求無上菩提，怖畏聲聞獨覺地，亦應如此。是故菩薩雖入泥犁，不比墮聲聞獨覺地怖畏。

(六)《十住毘婆沙論》卷五〈易行品 9〉，大正 26，41a3-12

《助道法》中說：

若墮聲聞地	及辟支佛地	是名菩薩死	則失一切利
若墮於地獄	不生如是畏	若墮二乘地	則為大怖畏
墮於地獄中	畢竟得至佛	若墮二乘地	畢竟遮佛道
佛自於經中	解說如是事	如人貪壽者	斬首則大畏
菩薩亦如是	若於聲聞地	及辟支佛地	應生大怖畏

(七)《十住毘婆沙論》卷7，大正26，55a4~18

若諸聲聞人，未入法位者，令發無上心，使得佛十力。……

聲聞人者：成聲聞乘。未入法位者：於聲聞道未得必定，能令此人發佛道心而得十力。若入法位者，終不可令發無上心。設或發心，亦不成就。如《般若波羅蜜》中，尊者須菩提所說：「已入正法位，不能發無上心。何以故？是人於生死已作障隔，不復往來生死，發無上心。」

## B、二乘人可以回小向大

《法華經》卷一〈方便品第二〉(大正9，7a29-c9)

佛告舍利弗：諸佛如來，但教化菩薩，諸有所作常為一事：唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗！如來但以一佛乘故為眾生說法，無有餘乘若二若三。舍利弗！一切十方諸佛法亦如是。舍利弗！[三世]諸佛以無量無數方便種種因緣譬喻言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。……舍利弗！如此皆為得一佛乘、一切種智故。舍利弗！十方世界中尚無二乘，何況有三！……諸佛以方便力，於一佛乘分別說三。……舍利弗！汝等當一心信解受持佛語，諸佛如來言無虛妄，無有餘乘，唯一佛乘。

## C、《小品般若經》一方面說聲聞聖者不可能發大心，一方面又暗示了迴心的可能

※印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》p.650-651

誘導聲聞修學最顯著的例子，如《小品般若波羅蜜經》卷一(大正八，504a)說：  
「若諸天子未發阿耨多羅三藐三菩提心者，今應當發！若人已入正位，則不堪任發阿耨多羅三藐三菩提心。何以故？已於生死作障隔故。是人若發阿耨多羅三藐三菩提心，我亦隨喜，終不斷其功德。所以者何？上人應求上法。」  
「入正位」，是「入正性離生」的舊譯。「入正位」，聲聞行者就得「須陀洹」(初果)，最多不過七番生死，一定要入無餘涅槃。這樣，就不能長在生死中修菩薩行，所以說：「已於生死作障隔」。如只有七番生死，就不可能發求成佛道的大心，所以說：「不堪任」。這是依佛教界公認的教理說。經上又說：如「入正位」的能發大菩提心，求成佛道，也是隨喜讚歎的，因為上人——聲聞聖者，是應該進一步的求更上的成佛法門。說聲聞聖者不可能發心，又鼓勵他們發心修菩薩道，這是不否定部派佛教的教義，而暗示了聲聞聖者迴心的可能。

## D、《大智度論》之會通

《大智度論》卷93，大正25，714a1-25

一切菩薩乃至初發心皆畢定，如法華經中說。

問曰：若菩薩皆定，佛何以故種種訶二乘人，不聽菩薩取二乘證？

答曰：求佛道者應遍知法性，是人畏老、病、死故，於法性少分取證，便自止息，捨佛道不度眾生，諸佛菩薩之所訶責：汝欲捨去，會不得離，得阿羅漢證時，不求諸菩薩深三昧！又不廣化眾生，是則迂迴，於佛道稽留。

問曰：阿羅漢先世因緣所受身必應當滅，住在何處而具足佛道？

答曰：得阿羅漢時，三界諸漏因緣盡，更不復生三界。有淨佛土，出於三界，乃無煩惱之名，於是國土佛所，聞法華經具足佛道。如法華經說：有阿羅漢，若不聞法華經，自謂得滅度，我於餘國為說是事，汝皆當作佛。

問曰：若阿羅漢往淨佛國土，受法性身，如是應疾得作佛，何以言迂迴稽留？  
答曰：是人著小乘因緣，捨眾生，捨佛道，又復虛言得道。以是因緣故，雖不受生死苦惱，於菩薩根鈍，不能疾成佛道，不如直往菩薩。  
復次，佛法於五不可思議中最第一，今言漏盡阿羅漢還作佛，唯佛能知。論議者正可論，其事不能測知，是故不應戲論；若求得佛時，乃能了知，餘人可信而未可知。

※二乘人回小向大（《成佛之道》p.256）

- 1、有的初學聲聞行，不曾決定，就轉學大乘。
- 2、有的在聲聞中已得決定（忍位），或是已證入法性而得初果（須陀洹）以上，再發大心的。
- 3、有的已證第四阿羅漢果再發大心的。
- 4、也有入了無餘涅槃，再發大心的。

五、(p.256) 二乘人迴入大乘的動機：

- (一) 恥有所不知：(1) 佛為彌勒菩薩說法，但阿羅漢無法了解。  
（《大毘婆沙論》卷 151，大正 27，772a9-14）  
(2) 阿羅漢智慧不如佛，遇可度眾生而不度。  
（《大莊嚴論經》卷 10，大正 4，311b24-312b13）
- (二) 恥有所不能：不能演說無上道，不能莊嚴佛土、成就眾生。
- (三) 恥有所不淨：二乘人未斷習氣(《大智度論》卷 27，大正 25，260b-262a)
  - (1) 大迦葉聞大樹緊那羅王琴聲而起舞。  
（《大樹緊那羅王所問經》卷 1，大正 15，371a2-b2；  
《大智度論》卷 11，大正 25，139b-c；卷 42，大正 25，367c-368a）
  - (2) 天女散華著羅漢身，以神力猶不能去之。  
（《維摩經》卷中，大正 14，547c23-548a6）
  - (3) 小鳥通過舍利弗身影，餘悸猶存。  
（《大毘婆沙論》卷 83，大正 27，430b-c；  
《大智度論》卷 11，大正 25，138c-139a）

※佛為彌勒菩薩說法，但阿羅漢無法了解。

（《大毘婆沙論》卷 151，大正 27，772a9-14）

問：云何不於非田非器而雨法雨，令所說法空無果耶？

答：尊者舍利子雖不了知，而於眾中有餘能知，如慈氏菩薩等故，非無果。若無漏慧雖爾時舍利子勝，若此俗慧則慈氏菩薩勝。故佛一時與慈氏菩薩論世俗諦，舍利子等諸大聲聞莫能解了。

※阿羅漢智慧不如佛，遇可度眾生而不度。

（《大莊嚴論經》卷 10，大正 4，311b24-312b13）

我昔曾聞：有一人因緣力故發心出家，欲求解脫即詣僧坊，值佛教化不在僧坊，彼人念言：世尊雖無，我當往詣法之大將舍利弗所。時舍利弗觀彼因緣，過去世時少有厭惡修善根不？既觀察已，乃不見有少許善根。一身既無，乃至百千身中都無善根。復觀一劫又無善根，乃至百千劫亦無善根。**尊者舍利弗語彼人言：我不度汝。……爾時世尊清淨無垢，如花開敷，手光熾盛，掌有相輪網縵覆指，以是妙手摩彼人頭，而告之言：汝何故哭？彼人悲哀白世尊言：我求出家，諸比丘等盡皆不聽，由是涕泣。……爾時世尊以深遠雷音慰彼人言：非舍利弗智力所及，我於無量劫作難行苦行修習智慧，我今為汝，即說偈言：**

子舍利弗者，彼非一切智，亦非解體性，不盡知中下。

彼識有限齊，不能深解了，無有智能知，微細之業報。

爾時世尊告彼人言：我今聽汝，於佛法中使汝出家，我於法肆上求買如汝信樂之人，如法化度不令失時。……

佛告舍利弗：汝今諦聽，當為汝說。彼因極微，非辟支佛所見境界。乃往過去有一貧人，入阿練若山採取薪柴，為虎所逼，以怖畏故稱南無佛，以是種子得解脫因。即說偈言：

唯見此稱佛，以是為微細，因是盡苦際，如是為善哉。

至心歸命佛，必得至解脫，得是相似果，更無有及者。

爾時婆伽婆印度彼人令得出家，佛自教化，比丘心悟得羅漢果。

※大迦葉聞大樹緊那羅王琴聲而起舞。

（《大樹緊那羅王所問經》卷 1，大正 15，371a2-b2）

大樹緊那羅王當鼓琴時，佛大眾中人王眾等，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩[目侯]羅伽，釋梵、護世、若人非人，及離欲者，唯除菩薩不退轉者。其餘一切諸大眾等，聞是琴聲及諸樂音，各不自安從座起舞。時諸一切聲聞大眾，聞琴樂音不能堪耐，各從座起，放捨威儀誕貌逸樂，如小兒舞戲不能自持。

爾時天冠菩薩，語是一切諸大聲聞大迦葉等：汝諸大德已離煩惱，得八解脫、見四聖諦，云何今者各捨威儀如彼小兒舉身動舞？

於時大德諸聲聞等答言：善男子！我於是中不得自在。何以故？由是琴音，我等各各不安樂坐，其體動舞不能自持，所有心念不能令住。

**爾時天冠菩薩語大德迦葉言：如何耆年少欲知足，修行頭陀、常樂空靜，天人阿修羅敬汝如塔，大德云何不能持身猶小兒舞，云何不護是大眾心？**

大迦葉言：善男子！如旋嵐大風吹諸樹木藥草叢林，彼無有力能自安持，非彼本心之所欲樂，然彼鼓動，不能自持。善男子！今此大樹緊那羅王，鼓作琴樂，妙歌和順，諸簫笛音，鼓動我心，如旋嵐風，吹諸樹身，不能自持。是善丈夫，誓願威勢福德神力，於諸聲聞及諸緣覺，所有威德彼為殊勝。

**爾時天冠菩薩語大迦葉：汝今觀是不退菩薩威德勢力，彼琴樂音不能令其動搖驚揚。大德迦葉！誰見如是而當不發無上正真菩提道心。何以故？今有無量智，所有威力不如琴聲，令如是等大威德人，聞是琴聲不能自持，其向大乘不退轉者，不能令動。**

※天女散華著羅漢身，以神力猶不能去之。

(《維摩經》卷中，〈觀眾生品第七〉，大正 14，547c23-548a6)

時維摩詰室有一天女，見諸大人聞所說法便現其身，即以天華散諸菩薩大弟子上，華至諸菩薩即皆墮落，至大弟子便著不墮，一切弟子神力去華不能令去。

爾時天女問舍利弗：何故去華？

答曰：此華不如法，是以去之。

天曰：勿謂此華為不如法。所以者何？是華無所分別，仁者自生分別想耳。若於佛法出家有所分別，為不如法；若無所分別，是則如法。觀諸菩薩華不著者，已斷一切分別想故。譬如人畏時，非人得其便。如是弟子畏生死故，色聲香味觸得其便也；已離畏者，一切五欲無能為也。結習未盡華著身耳，結習盡者華不著也。

※小鳥通過舍利弗身影，餘悸猶存。(《大毘婆沙論》卷 83，大正 27，430b28-c7)

曾聞世尊與舍利子一處經行，時有一鳥為鷹所逐，怖急便趣舍利子影，怖猶不止舉身戰慄，復越佛影身心坦然。

時舍利子合掌白佛：如何此鳥至我影中猶有恐懼，纔至佛影，心無驚怖身不戰慄？

世尊告言：汝六十劫修不害意，我於三大無數劫中修不害意。汝有害習，我已永斷故令如是。

時世皆言：乃至小鳥，佛慈蔭故令怖畏除。

六、(p.258) 二乘人未斷習氣(《大智度論》卷 27，大正 25，260c2-27)

煩惱習名煩惱殘氣，若身業、口業不隨智慧，似從煩惱起；不知他心者，見其所起，生不淨心，是非實煩惱，久習煩惱故，起如是業。譬如久鎖腳人，卒得解脫，行時雖無有鎖，猶有習在。如乳母衣，久故垢著，雖以淳灰淨浣，雖無有垢，垢氣猶在；衣如聖人心，垢如諸煩惱，雖以智慧水浣，煩惱垢氣猶在。如是諸餘賢聖雖能斷煩惱，不能斷習。

如難陀媼欲習故，雖得阿羅漢道，於男女大眾中坐，眼先視女眾，而與言語說法。如舍利弗瞋習<sup>1</sup>故，聞佛言舍利弗食不淨食，即便吐食，終不復受請。又舍利弗自說偈言：覆罪妄念人，無智而懈怠，終不欲令此，妄來近我住！

如摩訶迦葉瞋習故，佛滅度後集法時，敕令阿難六突吉羅懺悔，而復自牽阿難手出，不共汝漏未盡不淨人集法。

如畢陵迦婆蹉，常罵恆神為小婢。

如摩頭婆和吒跳戲習故，或時從衣枷蹕上梁，從梁至杵，從杵至閣。

如憍梵鉢提牛業習故，常吐食而(口+司)。

如是等諸聖人，雖漏盡而有煩惱習。如火焚薪已，灰炭猶在，火力薄故，不能令盡。若劫盡時火，燒三千大千世界無復遺餘，火力大故。佛一切智火亦如是，燒諸煩惱，無復殘習。

(參見：《大智度論》卷 2，大正 25，70c-71a)

<sup>1</sup>參考《十誦律》卷 61，大正 23，463c-464a；《五分律》卷 27，大正 22，179b~c。

七、(p.259) 由凡夫地直入大乘的發心因緣

(一) 著重在佛德的崇高深妙而發心：

- 1、親見如來色身相好而發心修學大乘法。
- 2、見如來神通威力而發心。
- 3、見如來法會莊嚴，聽如來圓音教化而發心。
- 4、生在佛後，誦讀佛經深義而發心。

(二) 著重於悲願而發心：

- 1、不忍聖教衰 — 護法。
- 2、不忍眾生苦 — 利生。

A、《佛說如來智印經》大正 15，470b22-c4

有七法發菩提心。何等為七？

- 一者如佛菩薩發菩提心。
- 二者正法將滅，為護持故發菩提心。
- 三者見諸眾生眾苦所逼，起大悲念發菩提心。
- 四者菩薩教餘眾生發菩提心。
- 五者布施時自發菩提心。
- 六者見他發意隨學發心。
- 七者見如來三十二相、八十種好具足莊嚴，若聞發心。

彌勒！如是七因緣發菩提心，(1)如佛菩薩發菩提心，(2)正法將滅為護持故發菩提心，(3)見諸眾生眾苦所逼，起大悲念發菩提心，發此三心，能為諸佛菩薩護持正法，又能疾得不退轉地成就佛道。後四發心，剛強難伏，不能護法。

B、《十住毘婆沙論》卷 3〈發菩提心品第六〉，大正 26，35a

眾生初發菩提心，或以三因緣，或以四因緣，如是和合有七因緣，發阿耨多羅三藐三菩提心。問曰：何等為七？答曰：

- |       |       |       |       |
|-------|-------|-------|-------|
| 一者諸如來 | 令發菩提心 | 二見法欲壞 | 守護故發心 |
| 三於眾生中 | 大悲而發心 | 四或有菩薩 | 教發菩提心 |
| 五見菩薩行 | 亦隨而發心 | 或因布施已 | 而發菩提心 |
| 或見佛身相 | 歡喜而發心 | 以是七因緣 | 而發菩提心 |

C、《彌勒菩薩所問經論》卷 2，大正 26，240b15-b26

發菩提心有七種因，何等為七？一者諸佛教化發菩提心；二者見法欲滅發菩提心；三者於諸眾生起大慈悲發菩提心；四者菩薩教化發菩提心；五者因布施故發菩提心；六者學他發菩提心；七者聞說如來三十二相、八十種好，發菩提心。彌勒！諸佛教化發菩提心、見法欲滅發菩提心、於諸眾生起大慈悲發菩提心，此三發心能護正法，速疾成就阿耨多羅三藐三菩提。餘四發心，非真菩薩，不能護持諸佛正法速疾成就阿耨多羅三藐三菩提。

※參見：《十住毘婆沙論》卷 3，〈發菩提心品第六〉，大正 26，35a

※「發菩提心之因緣」參見：田上太秀《菩提心の研究》東京書籍，1990 年 9 月。

八、(p.261) 趣入佛道的根性：

[根性] [聲聞] [初發心菩薩] [地上菩薩]

- (一) 以信願門入(癡行人)：(聲聞的信行人)→信增上菩薩→普賢願
- (二) 以智慧門入(瞋行人)：(聲聞的法行人)→智增上菩薩→文殊智
- (三) 以慈悲門入(貪行人)：(不共二乘)→悲增上菩薩→觀音悲

九、(p.262) 二類菩薩

(一)《大品般若經》卷2，〈往生品第四〉，大正8，225c21-226a2

- (1)舍利弗！有菩薩摩訶薩得六神通，不生欲界、色界、無色界；從一佛國至一佛國，供養、恭敬、尊重、讚歎諸佛。
- (2)舍利弗！有菩薩摩訶薩遊戲神通，從一佛國至一佛國，所至到處，無有聲聞、辟支佛乘，乃至無二乘之名。
- (3)舍利弗！有菩薩摩訶薩遊戲神通，從一佛國至一佛國，所至到處，其壽無量。
- (4)舍利弗！有菩薩摩訶薩遊戲神通，從一佛國至一佛國，所至到處，有無佛、法、僧處，讚佛、法、僧功德；諸眾生等聞佛名、法名、僧名故，於此命終，生諸佛前。

(二)《大智度論》卷38，大正25，342a22-b5

釋曰：菩薩有二種：一者、生身菩薩；二者、法身菩薩。一者、斷結使；二者、不斷結使。法身菩薩斷結使，得六神通；生身菩薩不斷結使，或離欲得五神通。

- (1)得六神通者，不生三界，遊諸世界，供養十方諸佛。
- (2)遊戲神通者，到十方世界度眾生，雨七寶；所至世界，皆一乘清淨，壽無量阿僧祇劫。

問曰：菩薩法應度眾生，何以但至清淨無量壽佛世界中？

答曰：菩薩有二種：一者、有慈悲心，多為眾生；二者、多集諸佛功德。

- (3)樂多集諸佛功德者，至一乘清淨無量壽世界。[信增上菩薩]
- (4)好多為眾生者，至無佛法眾處，讚歎三寶之音。[悲增上菩薩]

十、(p.262) 約所依身行而趣入佛道而言：

- (一)依聲聞行入：1. 先修二乘行然後迴心向佛道。  
2. 利根者外現聲聞身，內秘菩薩行。
- (二)依天乘行入：1. 淨土行者：(1)一心求生淨土後，於淨土中漸修佛道。  
(2)利根者早已發心，悟解空性。  
2. 秘密行者：(1)修天色身，修成持明仙人，然後久住世間，修行佛道。  
(2)利根者：菩提心相應，大悲為根本，以方便至究竟。
- (三)依人乘行入：發菩提心，修十善行。

十一、(p.263) 太虛大師：「我怎樣判攝一切佛法」

- (一) 正法時期：多依聲聞乘行而入大乘。
- (二) 像法時期：多依天乘行而入大乘。
- (三) 末法時期：多依人乘行而入大乘。



### 行之當機及三依三趣

「行」是側重當機者實踐上說的。佛在世時，當機說法，隨聞而解，隨解而行而證。所依所趣，在當機的各人有無量差別，不能拘說，故法貴當機，當機者妙，藥貴愈病，愈病者善。如平常不可食的穢毒，若是拿來做藥，適當病人的治療，那也是最好的藥了。所以不能定說怎般那般，更不可說這個法門某一類眾生可修，那個法門某一類眾生不可修。今判三依三趣，乃就三個時代機宜的大概而言。佛法流傳至今，已有二千五百年，現在正是第三千年間。依教中說：佛法有正法、像法、末法三個時期：正法住世的時間有一千年，像法亦然，而末法則有萬年。分述於左：

一、依聲聞行果趣發起大乘心的正法時期，如來出世的本懷，是欲說出自悟自證的實相法門，但因為此土眾生的根機未熟，乃方便先說適合當時機宜的，先說聲聞乘法，令當機者起行證果。到法華會上才把這本懷說出來：「為欲開示悟入佛之知見，出現於世」。前所說者，都是令入佛乘，法華經云：「汝等所行是菩薩道」。從這點意義上說：由佛世時乃至正法的千年，是在依修證成的聲聞行果，而向於發起大乘心——即菩薩行果或佛的行果。聲聞行果，乃佛住世時，當機廣說。我們看佛經，可以見到很多比丘得證聖果的記載——或證須陀洹果、或證斯陀含果、或證阿那含果、或證阿羅漢果。即或有未能證得四沙門聖果者，從佛出家，至低限度，亦都能依比丘戒修行。到了佛滅度後，佛弟子們依著如來的正法——聲聞行果實踐實修，證得聲聞果者，在教史上亦歷歷可見。所以正法期間，是依聲聞行果而趣於發起大乘心的。已證聲聞果者，大乘心一發，即知早走上菩薩行的半途，不難成佛了。

二、依天乘行果趣獲得大乘果的像法時期，在印度進入第二千年的佛法，正是傳於西藏的密法。中國則是禪宗、淨土宗。禪宗出於第一期的末葉，附屬於第一期，故此像法時期足為代表的是密宗、淨土宗，是依天乘行果的道理。如密宗在先修成天色身的幻身成化身佛，淨土宗如兜率淨土，即天國之一。西方等攝受凡夫淨土亦等於天國。依這天色身、天國土，直趣於所欲獲得的大乘佛果。這是密淨的特點，與前期有所不同。以初期能先證聲聞行果的根機，到這像法時候是很少有的了。因為像法時期的眾生，理解力雖比較強，但持比丘戒者不可多得，故證聲聞行果頗不容易！是以先成天幻身，或上生天淨土，依密淨的天乘行果以期速達成佛的目的。所以像法期間，是依天乘行果而趣佛果——趣於大乘行果的。

三、依人乘行果趣進修大乘行的末法時期，這是踏上了佛滅後第三千年的時代了，到了這時候——末法的開始，依天乘行果修淨密勉強的雖還有人做到，然而就最近的趨勢上觀察，修天乘行果這一著也不適時代機宜了。因此、也就失了能趣大乘的功效。但前一二期的根機，並非完全沒有，不過畢竟是很少數的了。而且依聲聞行果是要被詬為消極逃世的，依天乘行果是要被謗為迷信神權的，不惟不是方便而反成為障礙了。所以在今日的情形，所向的應在進趣大乘行。而所依的，既非初期的聲聞行果，亦非二期的天乘行果；而確定是在人乘行果，以實行我所說的人生佛教的原理。依著人乘正法，先修成完善的人格，保持人乘的業報，方是時代的所需，尤為我國的情形所宜。由此向上增進，乃可進趣大乘行——即菩薩行大弘佛教。在業果上，使世界人類的人性不失，且成為完善美滿的人間。有了完善的人生為所依，進一步的使人們去修佛法所重的大乘菩薩行果。所以末法期間，是依人乘行果而進大乘行的。

十二、(p.263)《觀經》說：上品利根，早是發菩提心，讀誦大乘，解法空性。

※《觀無量壽佛經》大正 12，344c9-345a4

佛告阿難及韋提希：凡生西方有九品人。上品上生者，若有眾生願生彼國者，發三種心即便往生。何等為三？一者至誠心；二者深心；三者迴向發願心。具三心者必生彼國。復有三種眾生，當得往生。何等為三？一者慈心不殺具諸戒行；二者讀誦大乘方等經典；三者修行六念迴向發願生彼佛國。具此功德，一日乃至七日，即得往生。生彼國時，此人精進勇猛故，阿彌陀如來與觀世音及大勢至無數化佛、百千比丘聲聞大眾、無量諸天七寶宮殿，觀世音菩薩執金剛臺，與大勢至菩薩至行者前，阿彌陀佛放大光明照行者身，與諸菩薩授手迎接。觀世音、大勢至與無數菩薩，讚歎行者勸進其心。行者見已，歡喜踊躍，自見其身，乘金剛臺，隨從佛後，如彈指頃，往生彼國。生彼國已，見佛色身，眾相具足，見諸菩薩色相具足，光明寶林演說妙法，聞已即悟無生法忍，經須臾間，歷事諸佛，遍十方界，於諸佛前，次第受記，還至本國，得無量百千陀羅尼門，是名上品上生者。

十三、(p.263)「甚深無相法，劣慧所不堪，為應彼等欲，兼存有相說」

參見：《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷七，大正 18，54c

無所得是般若，就是不依有無二邊的空性慧。《大日經》兼存有相說，所以說以種種的方便而到達究竟。但成佛的主要方便，不能不說是都無所得的空慧。因為如取著相，什麼都不能到於究竟了。（《成佛之道》p.274）

※參見印順法師：《印度佛教思想史》p.429-430

十四、(p.264)趣入大乘的教法：

- (一) 實說(直入)：依人乘行直入大乘 — 發菩提心、修十善行 — 多是慈悲增上。
- (二) 方便說(迴入)：1、依聲聞行迴入大乘 — 為厭苦根性者說 — 多是智慧增上，重自力。  
2、依天乘行迴入大乘 — 為欲樂根性者說 — 多是信願增上，重他力。

十五、(p.266)「佛性」的意義

(一) 佛的體性(通俗義) — 眾生本有佛的體性，眾生本有如來勝德、相好莊嚴。

(二) 成佛的可能性(深義)：(成佛的因緣)

1、理佛性(p.267)：一切法從本以來無自性，本性空寂，遍一切一味，於一切眾生無差別，故說一切眾生皆可成佛。一切眾生皆有佛性。(凡聖一如，眾生界、佛界平等平等)

2、行佛性(p.268)：依佛菩薩的教化、發心成聞熏習，為可能成佛的行性。因為是待緣而成，所以眾生或有或無。(如不修習，凡夫還是凡夫)

a、性種性位：以見佛聞法為因緣，發大菩提心，熏習成大乘佛性。如下種。

b、習種性位：有了菩提心種，就依這佛性漸漸熏習增長，引發無漏清淨功德。

※初以「習」成「性」，次依「性」成「習」。

☆印順導師：「佛性可以有二種意義：一、是無上菩提的種子(因性)；二、是佛的體性。」  
(《如來藏之研究》p.262)

十六、(p.267)《中論》：「以有空義故，一切法得成，若無空義者，一切則不成」。  
(《中論》卷四，〈觀四諦品第 24〉，大正 30，33a)

※參見：印順導師《中觀論頌講記》p.463-468

空是無自性義，世間的一切，都是相依相待，一切是關係的存在。因緣生法，所以是空的；空的，所以才有因緣有而不是自性有。如明白空是無自性義，是勝義無自性，而不是世俗無緣起，即能知由空成立一切了。(p.466)

十七、(p.268)唯識者說：「依法界等流的聞熏習，成為成佛的種子。」

※參見 印順導師《攝大乘論講記》p.135

談到出世心的因緣，先要說到清淨種子的來源。清淨種子，就是正聞熏習；正聞熏習的來由，是因為聽聞最清淨法界的等流正法。三乘聖法從此生的法界，是本性清淨而離染顯現的，所以叫清淨法界。

世尊遠離二障，親證這離言說相，不像小乘的但離煩惱障，所以最為清淨。因大悲心的激發，憐愍救度一切苦惱有情，就從內自所證的清淨法界，用善巧的方法，宣說出來。這雖不就是法界，卻是從法界流出，是法界的流類，並且也還平等、相似。眾生聽此清淨法界等流正法的影像教，也就熏成了出世的清淨心種。

譬如某一名勝地，我們從未去過，也不曾知道；去過的人，要使大眾前往遊覽起見，就用攝影機把它映下來，公示大眾，並說明經過的山川道路。我們所看到的，當然只是這名勝的影像，並非本質，並非親歷其境，但因此我們心中就留下這名勝的影子，甚至發心前往遊歷。

正聞熏習也是這樣，清淨法界究竟是怎樣，眾生沒有親證到，但由佛陀大悲顯示出來，眾生聞此清淨法界等流的正法，也就熏習成清淨的種子了！

十八、(p.268)「理佛性」與「行佛性」之關係：「理事一致」。

(一)可能成佛的**理性**：一切法空性，為可能成佛的理性。一切眾生皆有。

(二)可能成佛的**行性**：依佛菩薩的教化，發心成聞熏習，為可能成佛的行性。眾生或有或無。

※事理是一致的：如不是緣起的，就不是空的；不是空無自性的，也就不會是從緣起的。因為無性空，所以從緣而起；從緣而起，所以是無性空的。無性而緣起，緣起而無性，佛在坐道場時，就是這樣的通達：『觀無明（等）如虛空無盡，……是諸菩薩不共妙觀』（《大品般若經》卷 20，大正 8，364a；《大般若波羅蜜多經》卷 348，大正 6，787b；《大智度論》卷 80，大正 25，622a-c）。依此而成佛，佛也就依此而說一乘，說一切眾生有佛性。

十九、(p.269)《法華經》卷四「繫珠喻」的意義 (大正 9, 29a)

※印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》p.1183-1184

「佛性」與「如來藏」說，在後期大乘時期，非常的盛行。《法華經》說聲聞與緣覺，都是要成佛的，所以有的也就依《法華經》「繫珠喻」，說二乘本有「佛性」了。「繫珠喻」是這樣說的：有人在醉臥中，親友給他一顆無價寶珠，繫在衣服裡面。那人後來非常貧苦，遇見了親友，親友告訴他：衣服裏繫有無價寶珠，可以賣了而獲得富裕的生活。「衣裡明珠」，或解說為眾生本有「佛性」，只是為無明迷醉，自己不能覺知，所以取聲聞小智為滿足。知道本有「佛性」，就向佛道了。「繫珠喻」所比喻的意義，如《妙法蓮華經》卷四（大正九·二九上）說：「佛亦如是，為菩薩時，教化我等，令發一切智心。而尋廢忘，不知不覺，既得阿羅漢道，自謂滅度。資生艱難，得少為足，一切智願猶在不失」。

經上分明的說，譬如無價寶珠的，是「一切智願」——願求佛一切智的大菩提心。釋迦佛為菩薩時，教化五百羅漢等，「令發一切智心」，但在生死長夜中，廢忘（退）了大心，取阿羅漢道。「菩提心」一經發起，「種佛善根」，雖然一時忘了，也是永不失壞的。所以阿羅漢們的迴入大乘，成佛種子，正是過去在釋迦菩薩時，受教化而勸發的「一切智願」。依「繫珠喻」，這那裡是本有「佛性」？經上說（《妙法蓮華經》卷一，大正 9·9b）：「諸佛兩足尊，知法常無性，佛種從緣起，是故說一乘」。佛種是從緣而起，依善知識的勸發而起的。所以從緣而起，只因為一切法是常無自性畢竟無性空的。由於一切法無性，所以一切法從緣而起，眾生也能從緣發心，修行而成佛。佛深徹的證知了無性緣起，所以說一乘，一切眾生都可以成佛。《法華經》的思想，原是承《般若》畢竟空義而來的。

二十、(p.269) 積「習」成「性」。(印順導師《中觀今論》p.148-p.150)

約初後（遠近）論性相：《智論》卷六十七（大正 25·528b25~26）說：「是相積習成性，譬如人瞋，日習不已，則成惡性」。我們的思想、行為，起初或善或惡，或貪或瞋，即是相。如不斷的起作，久後會積習成性。等到習以成性，常人不了，每以為本性如此。佛說眾生有貪性人，瞋性人、癡性人等，這都由久久積習而成性的，並非有定善定惡的本性。

《智論》卷三十一（大正 25，292c3-5）說：「如人喜作諸惡，故名為惡性，如集善事故名為善性，如《十力經》（見《雜阿含》卷 26，684 經，大正 2，186b-187b）中說」……佛以種種界（即性）智力，知眾生根性等不同。俗謂「江山易改，稟性難移」，這不過是說習久成性，從串習而成為自然而然的，不容易改換而已。人生下來，受父母的教養和師友的熏陶，社會的影響不同，養成多少不同的性格；或是因為宿因善惡的潛力，或生理機能的差別，成為不同的性格、嗜慾等，這些都是積漸而成的。

不但人的性格如此，一切法也是如此的。因為一切法無不表現在時間中，依幻論幻，有時間相，即不無前前後後的相續性。前前的對於後後的有影響，即有熏習。相雖不即是性，但由不斷的起作，即由相的積習而成性。從微至著，從小到大，都有此由相而成性的意義。所以，性不是固定的、本然如此的。依中觀說：人之流轉六趣，都因熏習的善惡而定其昇降的。凡夫如此，佛、菩薩等聖賢也如此，無不是由積漸而成。

有人說：佛性人人本具。還有約無漏種子，說某些人有佛性，某些人無佛性！這都是因中有果論者。依中觀說：眾生沒有不可以成佛的，以眾生無決定性故。這是說：生天、為人，都沒有定性，都是由行業的積習行成。等到積習到成為必然之勢，也可以稱之為性，但沒有本來如此的定性。所以，遇善習善可昇天，遇惡習惡即墮地獄，乃至見佛聞法，積習熏修，可以成佛。

《中論》「觀四諦品」(卷四，大正 30，34a；《中觀論頌講記》p.482)說：「雖復勤精進，修行菩提道，若先非佛性，不應得成佛」。論中的意思是說：如執諸法實有，那就凡性、聖性兩不相干。那麼，眾生既都是凡夫性---異生性，不是聖性，沒有佛性，即使精進修行，也就沒有成佛的可能了！其實不然，眾生雖是凡夫，以無凡夫的定性故，遇善緣而習善，發菩提心，修菩薩行，就可以久習成佛。

《法華經》(卷一，〈方便品第二〉，大正 9，9b8-9)說：「諸法常無性，佛種從緣起，是故說一乘」，也是此義。古德為佛性本有的教說所惑，顛倒解說，以為龍樹也是主張要先有佛性才可以成佛的。我早就懷疑，後來在北碚訪問藏譯，才知是古德的錯解，論文是龍樹評破薩婆多部固執實有性的。善性惡性，無不從積久成性中來，無天生的彌勒，也沒有自然的釋迦。性，不過是緣起法中由於久久積習、漸成為強有力的作用，而有非此不可之勢。常人不知緣起，偏執自性有，所以將積漸成性為本性，或習性以外另立本性。性雖有自爾的、不變的意思，但不過是相對的，能在未遇特殊情況，及未有另一積習成性時，可以維持此必然的性質及其傾向。

## 二一、「如來藏學者」與「唯識學者」對「一切眾生是否皆能成佛」之看法。

※參見：印順導師《以佛法研究佛法》p.335-336

唯識與真常系的天臺、賢首、禪宗，有很多爭論。如一切眾生皆有佛性，有如來藏，可以成佛。這在唯識學者看來，認為應該有所分別，因為佛性有二種：一、**理佛性**：這就真如法性而言的。真如——又名法界，此理佛性的圓滿清淨，故又名法身。

二、**行佛性**；成佛與否，須視有無無漏種子而決定。因為眾生的根性各各不一，有人是具有聲聞乘無漏種子的，有人是具足獨覺乘無漏種子的，有人具備成佛無漏種子的，也有人圓具三乘聖法無漏種子的；也有人沒有三乘聖法無漏種子，而祇有人天乘種子的，這便是所謂無性眾生，不能成佛的。從這一解說中，否認了一切眾生皆有佛性可以成佛的教說。

唯識學者認為，就有無無漏種子的立場言，確有一分眾生沒有佛性，不能成佛的。具二乘種子，不具成佛無漏種子的，還是不能成佛的，這是唯識與如來藏學者的爭論處。

如來藏學者，是以「一乘為究竟，三乘為方便」的，因為一切眾生有如來藏，具足無量清淨功德，個個都可成佛。

而唯識學者與此相反，以「三乘為究竟，一乘為方便」，因為佛說一乘，祇是一種方便教說，有些眾生根本不能成佛，怎能說一乘是究竟的？在唯識學者的眼中，《法華經》因此也成為不了義的。

二二、(p.270)「菩薩」(菩提薩埵)之意義：

菩提(bodhi)：阿耨多羅三藐三菩提。

薩埵(sattva)：眾生、大心。

菩提薩埵：為求無上正等正覺，度化一切眾生而發大心的有情。

※《大智度論》卷4，大正25，86a13~b2：

問曰：何等名菩提？何等名薩埵？

答曰：菩提名諸佛道，**薩埵名或眾生，或大心**。是人諸佛道功德盡欲得其心，不斷不可破，如金剛山，是名大心。如偈說：一切諸佛法，智慧及戒定，能利益一切，是名為菩提。其心不可動，能忍成道事，不斷亦不破，是心名薩埵。

復次，稱讚好法名為薩，好法體相名為埵。菩薩心自利利他故，度一切眾生故，知一切法實性故，行阿耨多羅三藐三菩提道故，為一切賢聖之所稱讚故，是名菩提薩埵。所以者何？一切諸法中，佛法第一；是人欲取是法故，為賢聖所讚歎。復次，如是人為一切眾生脫生、老、死故索佛道，是名菩提薩埵。

復次，三種道皆是菩提：一者、佛道，二者、聲聞道，三者、辟支佛道。辟支佛道、聲聞道雖得菩提，而不稱為菩提；佛功德中菩提稱為菩提，是名菩提薩埵。  
(※另參見《大智度論》卷5，94a；卷44，380b-c；卷53，436b)

二三、(p.270)菩薩階位有深有淺(菩薩四種階位)

1、初發心菩薩(此發心是要一番修習達到堅固才成)

2、久發意菩薩(或久學菩薩)

3、不退轉菩薩

4、一生補處菩薩

※參見：《小品般若經》卷9，大正8，575a19-21；《大品般若經》卷19，大正8，358c10-13；《大智度論》卷78，大正25，608a15-18。

二四、(270)初發心菩薩雖還沒有大功德，但已是一切眾生之上首。

※菩薩初發心是否即勝過漏盡阿羅漢？

《大智度論》卷78，大正25，609c12-610b1：

眾生有二種：一者、發心；二者、未發心。發心菩薩勝一切未發心者，所以者何？是人種無量無上佛法因緣，欲度一切眾生，令離苦得樂，其餘眾生但自求樂，欲與他苦！如是等因緣故，發心者勝。

問曰：諸阿羅漢、辟支佛及五通，是離欲人；發心者，或有未離欲但發心，云何得勝？

答曰：是事，先品中已種種答。阿羅漢等雖漏盡，不如初發心菩薩。譬如轉輪聖王太子，雖在胎中，已勝餘子；又如國王太子，雖未即位，勝諸大臣有位富貴者。**發心菩薩有二種：一者、行諸波羅蜜等菩薩道；二者、但空發心。此中說行菩薩道者，是人雖事未成就，能勝一切眾生，何況成就！……菩薩亦如是，雖未成佛，行菩薩道，說諸法實相音聲，破諸外道及魔民戲論，何況成佛！**

有人言：若有能一發心言，我當作佛，滅一切眾生苦；雖未斷煩惱，未行難事，以心、口業重故，勝於一切眾生。一切眾生皆自求樂，自為身故，愛其所親。阿羅漢、辟支佛，雖不貪世樂，自為滅苦故，求涅槃樂，不能為眾生；菩薩心生口言，為度一切，是故勝。

譬如一六神通阿羅漢，將一沙彌令負衣鉢。循路而行。沙彌思惟：我當以何乘入涅槃？即發心：佛為世尊，最上最妙，我當以佛乘入涅槃。師知其念，即取衣鉢自擔，推沙彌在前行。沙彌覆復思惟：佛道甚難，久住生死，受無量苦，且以小乘早入涅槃。師復以衣鉢囊還與沙彌令擔，語在後行。如是至三。沙彌白師：師年老耄，狀如小兒戲，方始令我在前，已復令我在後，何其太速？師答：汝初念發心作佛，是心貴重，則住我師道中。如是人，諸辟支佛尚應供養，何況阿羅漢！以是故，推汝在前。汝心還悔，欲取小乘而未便得，汝去我懸遠，是故令汝在後。沙彌聞已驚悟，我師能知我心，我一發意已勝阿羅漢，何況成就！即自堅固住大乘法。

復次，勝，名不必一切事中皆勝，但以一發心，欲作佛度眾生，是事為勝；諸餘禪定、解脫等，猶尚未有，何得言勝？譬如以飛言之，鳥則勝人。未來當得功德，此事不論。

小乘人言：乃至補處菩薩，尚不勝小沙彌得無量律儀者。

摩訶衍論中，或有人如是言：其有發大乘心者，雖復在弊惡小人中，猶勝二乘得解脫者。

[論主評曰：]是名二邊，離是二邊，名為中道。中道義，如上說。以其有義理實故，應當取。是故說初發心時，勝一切眾生，何況成佛！

二五、(p.271)世間善法、出世間善法，悉由菩薩而有。

《大智度論》卷36，大正25，323a22-c17：

【經】佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩從初發意行六波羅蜜，乃至坐道場，於其中間，常為諸聲聞、辟支佛作福田。何以故？以菩薩摩訶薩因緣故，世間諸善法生。」

【論】……問曰：聲聞、辟支佛因緣故，亦使世間得善法，何以但說菩薩能令世間有善法？

答曰：因聲聞、辟支佛世間有善法者，亦皆由菩薩故有。若菩薩不發心者，世間尚無佛道，何況聲聞、辟支佛！佛道是聲聞、辟支佛根本故。

復次，雖因聲聞、辟支佛，有善法少，以少故不說；尚不說聲聞、辟支佛，何況外道諸師！

【經】「何等是善法？所謂十善道、五戒、八分成就齋，四禪、四無量心、四無色定，四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，盡現於世。以菩薩因緣故，六波羅蜜、十八空、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、一切種智，盡現於世。以菩薩因緣故，有剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，四天王天、乃至非有想非無想天，皆現於世。以菩薩因緣故，有須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、佛，皆現於世。」

【論】問曰：以菩薩因緣故，有善法於世可爾。剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，若世無菩薩亦有此貴姓，云何言皆從菩薩生？

答曰：以菩薩因緣故，世間有五戒、十善、八齋等；是法有上、中、下：上者得道，中者生天，下者為人，故有剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家。

問曰：若世無菩薩，世間亦有五戒、十善、八齋，剎利等大姓？

答曰：菩薩受身種種：或時受業因緣身，或受變化身，於世間教化，說諸善法，及世界法、王法、世俗法、出家法、在家法、種類法、居家法持世界；憐愍眾生護持世界，雖無菩薩法，常行世法；以是因緣故，皆從菩薩有。

問曰：菩薩清淨，行大慈悲，云何說世俗諸雜法？

答曰：有二種菩薩：一者、行慈悲，直入菩薩道；二者、敗壞菩薩亦有悲心，治以國法，無所貪利；雖有所惱，所安者多；治一惡人以成一家；如是立法，人雖不名為清淨菩薩，得名敗壞菩薩；以是因緣故，皆由菩薩有。世間諸富貴，皆從二乘道有，二乘道從佛有，佛因菩薩有。若無菩薩說善法者，世間無有天道、人道、阿修羅道；無有樂受、不苦不樂受，但有苦受，常有地獄啼哭之聲。菩薩如是大利益故，云何不名為世間作福田！

## 二六、(p.271)敗壞菩薩

《大智度論》卷29，大正25，271a-b

菩薩有二種：一者、敗壞菩薩；二者、成就菩薩。

**敗壞菩薩**者，本發阿耨多羅三藐三菩提心，不遇善緣，五蓋覆心行雜行，轉身受大富貴，或作國王，或大鬼神王、龍王等。以本造身、口、意惡業不清淨故，不得生諸佛前，及天上、人中無罪處，是名為敗壞菩薩。如是人雖失菩薩心，先世因緣故，猶好布施；多惱眾生，劫奪非法，取財以用作福。

**成就菩薩**者，不失阿耨多羅三藐三菩提心，慈愍眾生；或有在家受五戒者，有出家受戒者。在家菩薩，雖行業成就，有先世因緣貧窮。聞佛法有二種施法，財施；出家人多應法施，在家者多應財施。我今以先世因緣故，不生富家，見敗菩薩輩作罪布施心不喜樂，聞佛不讚多財布施，但美心清淨施；以是故，隨所有物而施。又出家菩薩守護戒故，不畜財物。又自思惟戒之功德，勝於布施。以是因緣故，隨所有而施。

(有關「敗壞菩薩」，另參見：《十住毘婆沙論》卷4，大正26，38a-b；卷9，66b)

## 二七、(p.272)修菩提心的動機、方法：

(一) 緣慈母的孝敬救度 → 擴及一切眾生，而上求佛道。

(二) 設想他人與自己一樣，利生如愛己 → 進修到捨己利人。

(※有關「菩提心的修習次第」，參見：印順法師《學佛三要》p.95~p.116)

## 二八、菩提心的類別：

(一) 願菩提心 (p.271)：四弘誓願。

(二) 行菩提心 (p.276)：菩薩學處，十善行為本，攝為三聚淨戒。

(三) 勝義菩提心

※有關「菩提心的類別」，參見：印順法師《學佛三要》p.97-98

(一) **願菩提心 (重於起信發願)**：發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。由於見到世間的惡劣，見到眾生的苦惱，而深信有究竟圓滿的佛果可證；也唯有修證成佛，才能淨化世間，拯救一切眾生。於是發廣大願，願盡未來際，上求佛道，下化眾生。由此信願而發心，稱願菩提心，或信願菩提心。



(二) 行菩提心 (重於從事利他)：主要是指受持菩薩戒法，菩薩戒一名菩薩學處，包括了一切自利利他大行，菩薩即以此無邊戒行，實行菩薩道。

(三) 勝義菩提心 (重於般若證理)：是大乘行者悟入無生法忍，證到真如實相。這真實智境，沒有時空相，沒有青黃赤白相，沒有心識相，經中常說為不生不滅，非有非無，非此非彼，不可說，不可念等。

## 二九、(p.272) 菩薩行之三要則

(儒家三達德) (人類的特勝) (成就)

(一) 菩提心相應：究竟無上的志願-----勇-----勤 勇 勝(意志) ---→法 身 德

(二) 大悲為上首：普遍平等的同情-----仁-----梵 行 勝(情感) ---→解 脫 德

(三) 空慧為方便：徹法源底的智慧-----智-----憶 念 勝(理智) ---→般 若 德

(※參見 印順導師《學佛三要》p.65-p.81)

## 三十、(p.273) 依三心修一切善行

(一) 共世間善法：五戒、十善、三福業(布施、持戒、修定)。

(二) 出世間善法：四諦、緣起、三學、八正道、三十七道品。

(三) 大 乘 法：六度、四攝、百八三昧、四十二字門。

※「一切善法」之內容，參見：《大品般若經》卷 7〈會宗品第 24〉，大正 8，266c13-23；  
《大智度論》卷 52，大正 25，430a13-22。

※有關「百八三昧」，參見《大品般若經》卷 5〈問乘品第 18〉，大正 8，250a-253b；《大智度論》卷 47，大正 25，398c-402c。

※有關「四十二字門」，參見《大品般若經》卷 5〈廣乘品第 19〉，大正 8，256a-b；  
《大智度論》卷 48，大正 25，407c-409a。

## 三一、(p.274) 人類的特勝：1、憶念勝；2、梵行勝；3、堅忍勝。

※《長阿含》卷 20，(30 經)〈世記經·忉利天品〉，大正 1，135c5-25

閻浮提有三事勝鬱單曰。何等為三？一者勇猛強記，能造業行。二者勇猛強記，能修梵行。三者勇猛強記，佛出其土，以此三事勝鬱單曰。……閻浮提人以此三事勝四天王。……閻浮提人亦以上三事勝忉利天·焰摩天·兜率天·化自在天·他化自在天。

## 三二、(p.275) 菩薩學處 (菩薩戒)

(一) (p.276) 菩薩學處以十善為本

1、身：不殺生、不偷盜、不邪淫 (出家菩薩：不淫)。

2、口：不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語。

3、意：不貪欲→成無量三摩地。

不瞋恚→具廣大的慈悲。

不邪見→得甚深的正慧。

(二)「十善道」的特色：

- 1、十善總攝一切戒法。
- 2、十善道是不惱眾生的根本。
- 3、菩薩的十善道是盡未來際。
- 4、不論如來出不出世皆有十善道。
- 5、十善道是性戒。
- 6、十善道特重意業。

(參見釋厚觀：〈《大智度論》中的十善道〉，《護僧》第6期，民國86年1月15日，p.30~p.43)

(三)(p.277) 三聚淨戒

- 1、攝律儀戒 —— 無惡不除。
- 2、攝善法戒 —— 無善不行。
- 3、饒益有情戒 —— 無一眾生不加利濟。

(四)(p.277) 菩薩戒是七眾通行的戒法

※七眾：比丘、比丘尼、式叉摩那、沙彌、沙彌尼、優婆塞、優婆夷。

(五)、(p.278) 菩薩戒：

甲、根本總相戒 —— 不退菩提心

乙、別相界：

A、重戒：

(A) 共聲聞之菩薩重戒：不殺生、不偷盜、不邪淫（不淫）、不妄語。

(B) 不共聲聞之菩薩重戒：

- 1、不嫉 —— 不自讚毀他。
- 2、不慳 —— 不慳財、慳法，常應行財施、法施。
- 3、不瞋 —— 不以瞋心責罵他人、不應瞋心不受悔。
- 4、不慢 —— 虛心、不驕慢、不謗三寶、不謗菩薩藏。

B、輕戒

※各種菩薩戒本重戒、輕戒條目一覽表 ⇨ 參見 聖嚴法師：《戒律學綱要》p.279；p.288  
（「法鼓全集」第一輯、第三冊 民國82年1月）

(六) 菩薩戒的「違犯」與「重受」（參見《瑜伽師地論》卷40，大正30，515c7-28）

菩薩於四他勝處法，隨犯一種況犯一切，不復堪能於現法中增長攝受菩薩廣大菩提資糧，不復堪能於現法中意樂清淨，是即名為相似菩薩，非真菩薩。菩薩若用軟中品纏，毀犯四種他勝處法，不捨菩薩淨戒律儀。上品纏犯，即名為捨。若諸菩薩毀犯四種他勝處法，數數現行都無慚愧，深生愛樂見是功德，當知說名上品纏犯。非諸菩薩，暫一現行他勝處法，便捨菩薩淨戒律儀，如諸苾芻犯他勝法即便棄捨別解脫戒。若諸菩薩由此毀犯，棄捨菩薩淨戒律儀，於現法中堪任更受，非不堪任。如苾芻住別解脫戒犯他勝法，於現法中不任更受。

略由二緣捨諸菩薩淨戒律儀：一者棄捨無上正等菩提大願，二者現行上品纏犯他勝處法。若諸菩薩雖復轉身遍十方界在在生處，不捨菩薩淨戒律儀，由是菩薩不捨無上菩提大願，亦不現行上品纏犯他勝處法。若諸菩薩轉受餘生忘失本念，值遇善友，為欲覺悟菩薩戒念，雖數重受，而非新受，亦不新得。