

《成佛之道》第二章〈聞法趣入〉

(釋厚觀，2004.10.4)

一、(p.37)聽聞佛法從三處聞：

- (一) 從佛聞法。
- (二) 從佛弟子聞法。
- (三) 從經典聞法。

※參見《大智度論》卷 18，大正 25，196a14-15。

二、(p.37)多聞正法之利益：

[由聞知諸法，由聞遮眾惡，由聞斷無義，由聞得涅槃]

- (一) 能分別善法、惡法；無漏法、有漏法→積集善法，捨棄惡法；得無漏法，捨有漏法。
- (二) 能遮止眾惡 →捨身語之惡行，進而捨內心之惡念，已生者令速滅，未生者令不生。
- (三) 能斷種種無意義事 →離戒禁取見、苦行。
- (四) 能得涅槃解脫 →進而成佛道。

三、(p.39)聽法時應離去三種過失：

[如器受於水，如地植於種，應離三種失，諦聽善思念]

(一) 水器喻：

- 1、水器倒覆：不注意、不專心，即使聽了也等於沒聽。
- 2、有穢汁毒素：心有成見，有懷疑，有邪執。
- 3、有裂縫：內心散亂，健忘。

(二) 種植喻：

- 1、如種子落在砂石上：不注意領受，無法發解脫心芽、菩提心芽。
- 2、種子落在荊蔓叢生的土內：雖領受，而與雜染心相雜，易枯萎。
- 3、種子沒有深藏在土內：心雖清淨，但健忘，不易結果。

※因此聞法而求有利益，必須離去三種過失，好好的聽聞、思惟、憶念才得。

四、(p.40)聞法之正確態度：

[病想醫藥想，般重療治想，隨聞如說行，佛說法如鏡]

(一) 病喻：

- 1、病想：確認自己從無始以來就有嚴重的身病（老、病、死）與心病（貪、瞋、癡）纏繞。
- 2、醫想：確信佛或佛弟子（說法師）為能治重病的良醫。
- 3、藥想：佛及佛弟子所開示的法藥。
- 4、般重療治想：精進修行，久服法藥。

《大智度論》卷 22：「佛如醫王，法如良藥，僧如瞻病人，戒如服藥禁忌。」

（大正 25，225c20-21）

(二) 鏡喻：反省自己無種種過失、種種功德？「如人自照鏡，好醜生欣戚。」

- 1、過失：如有過失，應慚愧懺悔，遠離過失。
- 2、功德：如無功德，應努力去修習。

五、(p.43)預入聖流所必備的四大條件¹：

- (一) 親近善士。
- (二) 聽聞正法。
- (三) 如理作意。
- (四) 法隨法行²。

¹ (1)《雜阿含經》卷 30〈843 經〉：「爾時，世尊告尊者舍利弗：所謂流者，何等為流？舍利弗白佛言：世尊所說流者，謂八聖道。復問舍利弗：謂入流分，何等為入流分？舍利弗白佛言：世尊！有四種入流分，何等為四？謂親近善男子、聽正法、內正思惟、法次法向。復問舍利弗：入流者成就幾法？舍利弗白佛言：有四分成就入流者，何等為四？謂於佛不壞淨、於法不壞淨、於僧不壞淨、聖戒成就。佛告舍利弗：如汝所說。流者。謂八聖道。入流分者有四種，謂親近善男子、聽正法、內正思惟、法次法向。入流者成就四法，謂於佛不壞淨、於法不壞淨、於僧不壞淨、聖戒成就。」（大正 2，215b16-28）。

(2)印順法師《華雨集》(二) p.41~p.42：「預流支是證入預流果的支分。先要親近善士：佛及聖弟子是善士；佛弟子而有正見、正行的，也是善士。從善士——佛及弟子聽聞正法，不外乎四諦（一切法門可統攝於四諦中）。這是古代情形，等到有了書寫（印刷）的聖典，也可以從經典中了知佛法，與聽聞一樣，所以龍樹說：「佛法從三處聞：從佛聞，從弟子聞，從經典聞」。無倒的聽聞正法，能成就「聞慧」。如所聞的正法而審正思惟，如理作意能成就「思慧」。如法隨順法義而精勤修習，法隨法行能成就「修慧」。聞、思、修——三慧的進修，能見諦而得預流果。」

(3)印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》p.309：「修學而趣入預流果的方便，經說有二類：一、「親近善友，多聞正法，如理思惟，法隨法行」為四預流支，約四諦說證入，是重於智證的方便。

二、「於佛不壞淨，於法不壞淨，於僧不壞淨，成就聖戒」為四預流支，是以信戒為基，引入定慧的方便；證入名得「四證淨」。

這二者，一是重慧的，是隨法行人，是利根。一是重信的，是隨信行人，是鈍根。這是適應根機不同，方便不同，如證入聖果，都是有信與智慧，而且是以智慧而悟入的。」

(4)關於「四預流支」，另參見印順法師《學佛三要》p.182~p.188。

六、(p.42)善知識之條件

[趣入正法者，應親近善士，證教達實性，悲愍巧為說]

(一) 善知識之條件：

- 1、有證德：戒、定、慧三學成就。
- 2、有教德：深入經藏，成就多聞，能開示引導學眾。
- 3、達實性（正法）：由聞思教理通達正法，或由現證慧通達正法。
- 4、具悲愍心：不為名聞利養，能清淨為利益眾生說法。
- 5、巧為說：成就辯才，能契理契機方便善巧為眾說法。

(二) 《涅槃經》³說：四種可以為人依止的師長：

- 1、凡夫未離煩惱出於世間，多所度脫，多所饒益。
- 2、得須陀洹、斯陀含果。
- 3、得阿那含。
- 4、得阿羅漢。

七、(p.44)親近善知識的態度：**[觀德莫觀失，隨順莫違逆]**

(一) 觀德莫觀失：不是為了尋求師長的過失，而是想學習師長的長處。

(二) 隨順莫違逆：

- 1、要尊師重道，隨順師長的意旨，使師長歡喜。

(1) 要隨力供養種種財物。

(2) 為師長服勞務。

(3) 依師長開導教授去修行。

(如師長要你作種種非法事，那是不應該隨順的，但應該婉轉的說明不能奉行的意思。)

- 2、莫違逆師命，即使師長有所呵責，也不可生嫌恨心、恚惱心。

² 《大毘婆沙論》卷 181：「云何法？答：寂滅涅槃。云何隨法？答：八支聖道。云何法隨法行？答：若於此中隨義而行，所謂為求涅槃故，修習八支聖道故名法隨法行。能安住此，名法隨法行者。」(大正 27，910c12-16)

³ 《佛說大般泥洹經》卷 4，大正 12，875c29~876a10：

佛復告迦葉：有四種人，於此大般泥洹經，能趣正法，護持正法，能為四依，多所度脫，多所饒益，出於世間。何等為四？一者凡夫，未離煩惱出於世間，多所度脫多所饒益；二者得須陀洹、斯陀含果；三者得阿那含；四者得阿羅漢。是四種人為真實依，多所度脫，多所饒益。

彼凡夫人者，自持戒德，威儀具足，為護法城，於如來所聽受正法，誦持義味，廣為人說，能自少欲。復為人說大人八念，化諸犯戒，悉令悔過；善知眾生種種語言，習行菩薩護法功德，是名第一凡夫菩薩。……

※「視師如佛，不求師長過失」，參見《大智度論》卷 96，大正 25，733 a26~c19：

如藥師為病者說服藥法，汝能如法服，病則得瘥。……於師生佛想，以能教佛道因緣故。世間小人，因緣事訖，則忘其恩義。作是念：如人乘船度水，既到彼岸，何用船為？是故說：汝當知恩！

應作是念：所從聞般若者，即是我善知識。一切諸利中，般若利最勝，行是般若，疾得阿耨多羅三藐三菩提不退轉。又復行般若因緣故，親近諸佛，常生有佛國中，離於八難，值佛在世。

菩薩應作是念：我得如是等諸功德，皆從般若得；般若波羅蜜從師而得，是故視師如佛想。有人能說般若波羅蜜者，有大福德，多知識，多得供養；弟子初為般若故隨逐，後漸漸為供養利，是故說：莫以世利故逐法師。

問曰：何以不但說親近善知識，而說是種種因緣？

答曰：有人既得善知識，不得其意，反成罅隙而墮地獄，更相謗毀故。唯佛一人無有過失，餘人誰能無者？弟子見師之過，若實、若虛，其心自壞，不復能得法利。是故空中聲教：若見師過，莫起嫌恨！

汝應作是念：我先世福德不具足故，不得值佛，今值是雜行師；我不應念其過失，而自妨失般若！師之過失，不著於我，我但從師受般若波羅蜜法。譬如狗皮囊盛好寶物，不應以囊故而棄其實；如罪人執燭照道，不可以人罪故，不受其明，自墜溝壑；又如行遣小人導道，不可以人小故，不隨其語。如是等因緣，不應遠離於師。師若實有罪，尚不應離，何況此中魔作因緣，令說法者有深妙五欲！令弟子不染著法，說法者以方便故現受。方便者，所謂欲令眾生種福德因緣，亦為同事攝眾生故。

復有諸菩薩通達諸法實相故，無所障礙，無有過罪；雖有過罪，亦無所妨。如人壯年力盛，腹中火熱，雖食不適飲食，不能生病；又如有好藥，雖被惡毒，不能為害。如是等因緣故，汝於師所，莫起嫌恨而自失般若！如經中說。

復有說法者持戒清淨，離於五欲，多知多識，有好名聞，威德尊重，弟子受法而不顧錄，汝於是中莫生怨恨！當作是念：我宿世罪故，今為小人，師不輕我，我自無福，不能得近；又我於師所，應破憍慢以求法利。有如是等種種諸師，菩薩為求般若波羅蜜故，但一心恭敬，不念其長短。若能如是忍辱，於師一心不起增減者，汝於師所盡得妙法；如完牢之器，所受不漏。

八、(p.45)親近善知識的功德：善知識者即是滿梵行之人，由善知識成就無上正等正覺。

[佛說滿梵行，學者應尊敬]

(一)《增一阿含》卷 40〈九眾生居品 44〉(10)，大正 2，768 c5~769a4：

聞如是，一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園，爾時阿難白世尊言：「所謂善知識者，即是半梵行之人也，將引善道以至無為。」

佛告阿難：「勿作是言，言：『善知識者即是半梵行之人。』所以然者，夫善知識之人，即是全梵行之人，與共從事將視好道；我亦由善知識，成無上正真等正覺，以成道果度脫眾生不可稱計，皆悉免生老病死。以此方便，知夫善知識之人，全梵行之人也。」

復次，阿難！若善男子善女人，與善知識共從事者信根增益，聞施慧德皆悉備具，猶如月欲盛滿光明漸增倍於常時。此亦如是，若有善男子善女人親近善知識，信聞念施慧皆悉增益，以此方便，知其善知識者即是全梵行之人也。若我昔日不與善知識從事，終不為燈光佛所見授決也。以與善知識從事故，得為與提和竭羅佛所見授決。以此方便，知其善知識者，即是全梵行之人也。若當阿難世間無善知識者，則無有尊卑之敘父母師長兄弟宗親，則與彼豬犬之屬與共一類，造諸惡緣種地獄罪緣。有善知識故便別有父母師長兄弟宗親。」

是時世尊便說此偈：「善知識非惡，親法非為食，將導於善路，此親最尊說。是故阿難！勿復更說言善知識者是半梵行之人也。」

爾時阿難從佛受教聞佛所說，歡喜奉行。

(二)《華嚴經》卷 64〈入法界品 39 之 5〉，大正 10，345b9-21

善知識者，則是趣向一切智門，令我得入真實道故。

善知識者，則是趣向一切智乘，令我得至如來地故。

善知識者，則是趣向一切智船，令我得至智寶洲故。

善知識者，則是趣向一切智炬，令我得生十力光故。

善知識者，則是趣向一切智道，令我得入涅槃城故。

善知識者，則是趣向一切智燈，令我得見夷險道故。

善知識者，則是趣向一切智橋，令我得度險惡處故。

善知識者，則是趣向一切智蓋，令我得生大慈涼故。

善知識者，則是趣向一切智眼，令我得見法性門故。

善知識者，則是趣向一切智潮，令我滿足大悲水故。

※有關「善知識是滿梵行或半梵行」的問題，民國 83 年 4 月 25 日釋心行法師發表了一篇文章「論善知識是滿梵行或半梵行」，登載於《諦觀》雜誌第 77 期(民國 83 年 4 月 25 日，p.25~ p.31)，認為導師誤解了經文的原義。其實相關經律說法不同，茲分述於後。

(壹)「善知識是滿梵行或半梵行」之相關文獻：

1、《雜阿含》卷 27(726 經)，大正 2，195b。

2、《相應部》45·2 (巴利文 PTS 本：SN·vol. V·p.2~p.3；日譯本：《南傳大藏經》十六上，p.140~p.142)。

3、《相應部》3·18 (巴利文 PTS 本：SN·vol. I·p.87~p.89；日譯本：《南傳大藏經》十二，p.147~ p.149)。(佛告波斯匿王)：「大王應如是學：“我(大王)將來是善知識，善友，善伴。”」〔佛勸勵大王：如果能不放逸，將來大王也是善知識〕。

4、《雜阿含》卷 46(1238 經)，大正 2，339a-b。

5、《別譯雜阿含》卷 4(65 經)，大正 2，396a-b。

6、《增一阿含》卷 40「九眾生居品第 44」(10)，大正 2，768c~769a。

7、《雜事》(『根本說一切有部毘奈耶雜事』)卷 38，大正 24，398b~c。

(貳) 內容比對：

這些經、律一致的說到「善知識是滿梵行」，但如果仔細比對這些經典，會發現各經典所說並非完全一致。就以「到底誰是善知識」來說，就有以下不同的看法：

A、釋尊本身就是善知識：

《雜阿含》卷 46 (1238 經)，大正 2，339a~b：

阿難云：「半梵行者，是善知識…」

佛云：「……莫作是語，……**我為善知識**，……我常為諸眾生作善知識。……」

★此經中說：佛令眾生脫離老病死，佛本身就是善知識。

B、釋尊因善知識而脫離生死：

《別譯雜阿含》卷 4 (65 經)，大正 2，396a~b：

阿難比丘…言：「善知識者，梵行半體。…」

我(釋尊)告阿難：「止，止，莫作是語，…**我(釋尊)以善知識故，脫於生死**，是故當知，善知識者梵行全體。」

★此經中，釋尊說他本人也是由於善知識之開導，才能脫離生死，所以不應說「善知識只是梵行半體」，而應說「善知識者，梵行全體。」

C、釋尊因善知識而脫離生死，而釋尊本身也是善知識：

1、《增一阿含》卷 40，大正 2，768c：

佛告阿難：「勿作是言！言：『善知識者即是半梵行之人』。所以然者，夫善知識之人，即是全梵行之人，與共從事將視好道。**我亦由善知識，成無上正真等正覺，以成道果，度脫眾生不可稱計，皆悉免生老病死。**以此方便，知夫善知識之人，全梵行之人也。」

復次，阿難！若善男子善女人，與善知識共從事者，信根增益，聞施慧德皆悉備具，猶如月欲盛滿光明漸增倍於常時。此亦如是，若有善男子善女人親近善知識，信、聞、念、施、慧皆悉增益，以此方便，知其善知識者即是全梵行之人也。若我昔日不與善知識從事，終不為燈光佛所見授決也。以與善知識從事故，得為與提和竭羅佛(Dīpaṃkara=燃燈佛)所見授決。以此方便知其善知識者，即是全梵行之人也。」

★此經說的很明白，並不是說「善知識一定要全梵行、信、聞、念、施、慧皆悉具足的人，才可以當作我們的善知識」；而是說「親近了善知識，能引導眾生走向正確的道路，信、聞、念、施、慧皆得以增長，就此意義而言：善知識者即是全梵行之人也。」釋尊本人也是因善知識故，才成就無上正等正覺，並度化眾生，令其脫離生死。如果釋尊往昔沒有親近善知識的話，也終必無法得到燃燈佛授記。

2、《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷38，大正24，398b29~c11：

時阿難陀白佛言：「世尊！我於靜處作如是念：『善知識者是半梵行』，諸修行者由

善友力方能成辦，得善友故遠離惡友，以是義故方知善友是半梵行。」

佛言：「阿難陀！勿作是語：『善知識者是半梵行。』何以故，善知識者是全梵行，由此便能離惡知識，不造諸惡、常修眾善，純一清白具足圓滿**梵行之相**。由是因緣，若得善伴與其同住，乃至涅槃事無不辦，故名全梵行。何以故？阿難陀！我由善知識故，令諸有情於生老病死憂悲苦惱皆得解脫。若離善友無如是事。阿難陀！於我所說應勤修學。」

★在此律典中，阿難陀對於「善知識為何是半梵行之理由」作了說明。修行者是透過善知識，而得以走上正確的修行道路。而佛則說：「善知識者是全梵行。」其理由是：親近了善知識，在善知識的薰陶之下，便能不再造作諸惡，進而常修眾善，而具足圓滿純一清白梵行之相。（此處說：具足圓滿純一清白「**梵行之相**」，不是說：已具足圓滿純一清白「**梵行**」）若得與善知識同住，不斷的接受善知識的引導，乃至究竟涅槃，亦能無事不辦。在這個意義下，故說「善知識是全梵行。」接著佛說他本人也是因善知識故，才脫離生死；而佛不是自己了脫生死就好，更令弟子們同得解脫。這樣子輾轉相傳，就能法身長在，如果沒有善知識的話，就一切功德皆無法成辦了。

★《增一阿含》與《雜事》所述，包含了上述 A 與 B 兩個層面，釋尊本身就是善知識，然而釋尊也還是因善知識而了脫生死的。

（參）綜上所述，可歸納以下幾點：

- 1、「善知識」不必限於功行圓滿的佛，「善知識」有可能是佛，也有可能是其他人。或許可以進一步說：從發心到了脫生死，善知識不必限於同一個人。有的人雖然未功德圓滿，卻能讓我們發心修學佛法；有的人自己有修證，又能指導修行者斷惑證真，這些都不妨稱之為「善知識」。
- 2、「為什麼善知識是滿梵行？」從經、律的解說是：由於親近善知識，不再造惡，進修眾善，乃至脫離生死，**從這個意義來說**「善知識是滿梵行」。並非「滿梵行的才可以稱為善知識」。

（肆）1998年8月3日，厚觀於南投拜見了導師，請教《成佛之道》（增注本）45頁中

有關「親近善知識，清淨梵行是否已經完成」的問題。導師的解說，要點如下：

- 1、一般說的「梵行」，就是「清淨行」，特別是「不染愛欲」的行為。出家人持不淫戒，雖然有的尚未得禪定，未完全斷欲，只要不犯淫戒，也是修梵行。
- 2、《雜事》是屬於戒律，重在「行為」，強調與善知識共住；而《經》是重在從善知識「聽聞法義」，二者稍稍不同。有些經從「善知識」這邊來談，我（導師）的重點則是從「親近善知識」這邊來談。

- 3、善知識不應該侷限於佛，凡能引導我們走上正道，能幫助我們增長戒、定、慧的，都可以稱之為「善知識」。
- 4、我（導師）在《成佛之道》中說「親近善知識，**可說**圓滿清淨梵行，已經完成」，其意思當然不是說「一親近善知識，所有的清淨梵行就通通已經完成了」。我的意思是說：「親近了善知識，一直在善知識的薰陶、引導之下，不再造惡，不再有染污，就可說是清淨囉！這樣一直修下去，雖然還沒有成就，也可說早晚會圓滿成就的。就像一個人從高樓摔下來，雖然在半空中還沒死，但我們可以說他已經死定了。所以我在《成佛之道》中加了『**可說**』這兩個字，並非說『親近善知識的當下，圓滿清淨梵行就通通已經完成了』。」

九、(p.46)得聞正法之條件：

(一) (p.46~p.47) 離八難（八無暇）⁴

[離彼三途苦，不生長壽天，佛世生中國，根具離邪見]

- 1、離地獄道。
- 2、離餓鬼道。
- 3、離畜生道。
- 4、不生長壽天⁵。
- 5、要生逢佛世：時間（佛出世與佛法住世的時代）。
- 6、要生中國：空間（有佛或僧眾弘揚佛法的地方，不生邊地）。
- 7、要六根具足：生理、心理健全。
- 8、離諸邪見：知見正確，不生邪見家，不起顛倒邪見。

(二) 得人身(p.47~p.49)

1、(p.47)人身難得：[生死流轉中，人身最難得]

- (1) 生惡趣者多，生善趣者少。⁶

⁴ 「八難」（八無暇、八非時、八不閑），參見：

(1) 《中阿含經》卷29，第124經《八難經》，大正1，613a29~614a11。
 (2) 《長阿含經》卷9，10《十上經》，大正1，55c5~21（「八難解法」、「八不閑」）。
 (3) 《增一阿含》卷36〈八難品第42之1〉，大正2，747a~c。
 (4) 《望月佛教大辭典》（五），頁4221下~頁4222中（「八難」條）。

⁵ 《大智度論》卷38，大正25，339a6~11：

長壽天者，**非有想非無想處**，壽八萬大劫。
 或有人言：一切無色定，**通名長壽天**；以無形不可化故，不任得道，常是凡夫處故。
 或說**無想天**，名為長壽，亦不任得道故。
 或說**從初禪至四禪，除淨居天，皆名長壽**，以著味邪見，不能受道者。

⁶ 《雜阿含經》卷16，（442經）大正2，114a22~c19：

世尊以爪甲擊土已，告諸比丘：「於意云何？我爪甲上土為多，此大地土多？」
 諸比丘白佛言：「世尊！甲上土甚少少耳，此大地土甚多無量，乃至算數譬類不可為比。」

(2) 人身難得，如盲龜浮木。⁷

2、(p.49)人有三事勝諸天⁸ [憶梵行動勇，三事勝諸天]

- (1) 憶念勝。
- (2) 梵行勝。
- (3) 勤勇勝。

佛告比丘：「……如甲上土，如是眾生人道者，亦復如是。

如大地土，如是非人亦爾。

如甲上土，如是生中國者亦爾。

如大地土，如是生邊地者亦爾。……

如甲上土，如是眾生從地獄命終生人中者，亦如是。

如大地土，如是眾生從地獄命終還生地獄者，亦如是。如地獄，如是畜生，餓鬼亦爾。

如甲上土，如是眾生從地獄命終生天上者亦如是。

如大地土，如是眾生從地獄命終還生地獄者亦如是。如地獄，如是畜生，餓鬼亦爾。

如甲上土，如是眾生人道中沒還生人道中者，亦如是。

如大地土，其諸眾生從人道中沒生地獄中者亦如是。如地獄，如是畜生，餓鬼亦爾。

如甲上土，其諸眾生從天命終還生天上者，亦如是。

如大地土，其諸眾生天上沒生地獄中者，亦如是。如地獄，畜生，餓鬼亦如是。

⁷《雜阿含經》卷 15，(406 經)，大正 2，108c6~20：

如是我聞：一時，佛住獼猴池側重閣講堂。爾時，世尊告諸比丘：「譬如大地，悉成大海。有一盲龜，壽無量劫，百年一出其頭。海中有浮木，止有一孔，漂流海浪，隨風東西。盲龜百年一出其頭，當得遇此孔不」？

阿難白佛：「不能，世尊！所以者何？此盲龜若至海東，浮木隨風或至海西，南、北、四維，團遶亦爾，不必相得」。

佛告阿難：「盲龜浮木，雖復差違，或復相得；愚癡凡夫漂流五趣，暫復人身，甚難於彼。所以者何？彼諸眾生不行其義，不行法，不行善，不行真實，展轉殺害，強者陵弱，造無量惡故。是故比丘！於四聖諦未無間等者，當勤方便，起增上欲，學無間等」。

佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

⁸(1)《長阿含》卷 20，(30 經)〈世記經·忉利天品〉，大正 1，135c5-25：

閻浮提有三事勝鬱單曰。何等爲三？一者勇猛強記，能造業行。二者勇猛強記，能修梵行。

三者勇猛強記，佛出其土。以此三事勝鬱單曰。……閻浮提人以此三事勝四天王。……

閻浮提人亦以上三事勝忉利天、焰摩天、兜率天、化自在天、他化自在天。

(2)《起世經》卷 8，大正 1，348a7-b5：

閻浮提洲有五種事勝瞿陀尼。何等爲五？一者勇健；二者正念；三者佛出世處；四者是修業地；五者行梵行處。……閻浮提洲有五種事勝諸天龍，如上所說。

(3)《大毘婆沙論》卷 172，大正 27，867c19-25：

契經說：人有三事勝於諸天：一勇猛；二憶念；三梵行。

勇猛者，謂不見當果而能修諸苦行。

憶念者，謂能憶念久時所作，所說等事分明了了。

梵行者，謂能初種順解脫分、順決擇分等殊勝善根，及能受持別解脫戒。

由此因緣故名人趣。

(4)《大智度論》卷 65，大正 25，516a6-9：

如經說：閻浮提人以三因緣勝諸天及鬱單曰人。一者能斷淫欲；二者強識念力；三者能精勤勇猛。

(5) 參見《成佛之道》(增注本) p.274。

3、(p.49)勉勵勤學：[難得今已得，精勤修法行，莫使入寶山，垂手歎空歸]

※ (p.49)人間是諸天所仰望的樂土

《增壹阿含經》卷 26〈等見品第 34〉(3)，大正 2，693c9~694a8：

聞如是：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：當天子欲命終時，有五未曾有瑞應而現在前。云何為五？一者華萎；二者衣裳垢坩；三者身體污臭；四者不樂本座；五者天女星散。是謂天子當命終時有此五瑞應。

爾時，天子極懷愁憂，椎胸喚叫。爾時，諸天子來至此天子所，語此天子言：汝今爾來可生善處，快得善處，快得善利。以得善利，當念安處善業。爾時，諸天而教授之。

爾時，有一比丘白世尊言：三十三天云何得生善處？云何快得善利？云何安處善業？

世尊告曰：人間於天則是善處。得善處·得善利者，生正見家，與善知識從事，於如來法中得信根，是謂名為快得善利。彼云何名為安處善業？於如來法中而得信根，剃除鬚髮，以信堅固，出家學道。彼以學道，戒性具足，諸根不缺，飯食知足，恒念經行，得三達明，是謂名為安處善業。

爾時。世尊便說此偈：「人為天善處，良友為善利，出家為善業，有漏盡無漏。」比丘當知，三十三天著於五欲，彼以人間為善趣。於如來得出家，為善利而得三達。所以然者？佛世尊皆出人間，非由天而得也。是故，比丘，於此命終當生天上。

爾時，彼比丘白世尊：云何比丘當生善趣？

世尊告曰：涅槃者，即是比丘善趣。汝今比丘！當求方便，得至涅槃。如是比丘，當作是學。

十、(p.49~p.54)發心不同，隨根機不同而有種種差別：

[聞法而發心，隨機成差別。下求增上生，現樂後亦樂。
中發出離心，涅槃解脫樂。最上菩提心，悲智究竟樂。]

(一) 下品人：增上生心——願生人間，願生天上，以人天福樂為目標。

1、凡發此增上生心，那縱然修持出世法，也不過人天福報。

2、發增上生心，卻造作種種惡行，業力強大，墮三惡道。

(二) 中品人：出離心——聲聞乘、緣覺乘，出離三界，得涅槃解脫樂。

1、發出離心，雖修大乘勝法，充其量也不過證得小果。

2、如發出離心而不修出離行，或是造作非法惡行，那是業力勝過願力，連人天善報也不可能！

(三) 上品人：菩提心——菩薩為因，成佛為果，上成佛道，下化眾生，成就無上正等正覺（有大悲、大智，能得最極究竟的大涅槃樂）。

十一、(p.57)五乘、三乘、一乘（大乘）

- (一) 五乘：人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。
- (二) 三乘：聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。
- (三) 一乘：菩薩乘（因位）或佛乘（果德）。

十二、(p.64、p.98)五乘共法（下士法）

- (一) 在理解方面：世間正見。
- (二) 在行爲方面：正命。
- (三) 主要修持法門：三福行（布施、持戒、禪定）。

十三、(p.143)三乘共法（中士法）

修出世間解脫道：四諦、緣起。

十四、(p.272、p.279)大乘不共法（上士法）

- (一) 三心相應：1、菩提心相應；2、大悲爲上首；3、無所得爲方便。
- (二) 修六度：1、布施波羅蜜；2、持戒波羅蜜；3、忍辱波羅蜜；4、精進波羅蜜；5、禪定波羅蜜；6、般若波羅蜜。

十五、(p.54~p.58)五乘共法、三乘共法、大乘不共法間的關係。

[依下能起上，依上能攝下，隨機五三異，歸極唯一大]

(一) 相依相攝

1、相依：**[依下能起上]**⁹

依下士法（五乘共法）能起中士法（三乘共法）；
依中士法（三乘共法）能起上士法（大乘不共法）。

2、相攝：**[依上能攝下]**

依上士法，能攝得中士法與下士法；
依中士法能攝得下士法。

(二) 隨機差別：**[隨機五三異]**

從適應眾生根性來說，方便說有五乘、三乘。

(三) 歸極一乘：**[歸極唯一大]**

從如來出世本懷來說，一切法門都是成佛的法門。

從**佛法歸於究極的立場**說，一切（上中下）佛法，都是成佛的一乘——大乘法。¹⁰

⁹ 提婆菩薩說：『先遮止非福，中間破除我，後斷一切見，若知爲善巧』。

(1) 遮非福：是離惡行善的下士法。

(2) 破我：是無我解脫的中士法。

(3) 斷一切見：是盡一切戲論的上士法。

能知這一先後次第，才能於一切佛法而得善巧。

- 1、中士法→同歸大乘：例如聲聞乘（中士）的修出離行，得涅槃果，而佛在法華會上說：『汝等所行，是菩薩道』。
《大智度論》也說：『二乘智斷，即是菩薩無生（法）忍』。
- 2、下士法→同歸大乘：如《法華經》說：『一稱南無佛，皆已成佛道』等。一香一華的供養，一舉手一低頭的敬禮，一稱佛名，這些人天善法（下士），在同歸大乘的立場，都是成佛的一乘法。

十六、(p.58)「大乘」、「一乘」、「佛乘」之用語

- (一) 大乘：多用在與二乘對論。
- (二) 一乘：多用在一切都要成佛的說明上。
- (三) 佛乘：如著重因位，就稱為菩薩乘；如著重果德，就名為佛乘。

十七、(p.58~p.59)對於上士法、中士法、下士法應有的態度：

[不滯於中下，亦不棄中下，圓攝向佛乘，不謗於正法]

- (一) 不滯於中下：修學佛道，不應滯留於小乘道、人天道上就感到滿足。
- (二) 不棄捨中下：一切都是成佛的法門，不忘捨中士法、下士法。
- (三) 圓攝向佛乘：圓滿貫攝一切中下法，而向於佛乘。
- (四) 勿毀謗正法：
毀謗正法有以下幾種人：
 - 1、以為某經某法，不是佛法。
 - 2、(1) 以為我是大根機，不需要中下法。
(2) 以為因果善惡等法門，都是為下愚人說，與我無關。
(3) 以為學了大乘法中的某經就等於得到一切佛法，再不用其他了。
(4) 以為只要真實修行就好，不要聞思經教。

十八、(p.59)「無慧之信，增長愚癡」

- (一)《大般涅槃經》卷 36，大正 12，580b18~20：
若人信心無有智慧，是人則能增長無明。
若有智慧無有信心，是人則能增長邪見。
- (二)《大毘婆沙論》卷 6，大正 27，26c17~21：
為止諂曲及愚癡故。謂波羅衍拏是婆羅門種，**雖有智慧而闕淨信，無信之慧增長諂曲。**為止彼諂曲故說信為頂。
新學苾芻是釋迦種，**雖有淨信而闕智慧，無慧之信增長愚癡。**為止彼愚癡故說慧為頂。

¹⁰《成佛之道》(增注本) p.428：「從一佛乘的立場來說，一切諸善法，都是同歸於佛道的。不但是出世的三乘善法，歸於佛道，就是人乘，天乘善法，世間的一切——一念善心，一毫善行，都是會歸於佛道的。」