

《成佛之道》〈大乘不共法〉

丙、大乘行位 (p.398~p.418)

釋厚觀 (2003.9.10)

一、(p.398) 大乘之修行階位 (參見《成佛之道》(增注本) p.400, p.403-p.404)

1. ————— 十信 (十善菩薩) 修習大乘信心 (菩提心) 不退, 入於大乘道。
2. 勝解行地 — 十住 — 重於空性勝解的修習成就, 安住勝義—————
 (資糧位) — 十行 — 重於觀即空的假名有, 以大悲心利眾生——| 初阿僧祇劫
 — 十迴向—重於空假平等的觀慧—————|
3. 十地: 初地極喜地—布施勝, 以大乘心行, 修共五乘的**布施**——|
 二地離垢地—持戒勝, 以大乘心行, 修共五乘的**十善**——|
 三地發光地—忍辱勝, 以大乘心行, 修共五乘的**禪定**——|
 四地燄慧地—精進勝, 以大乘心行, 修共三乘的**道品**——| 二阿僧祇劫
 五地難勝地—禪定勝, 以大乘心行, 修共三乘的**四諦**——|
 六地現前地—般若勝, 以大乘心行, 修共三乘的**緣起**——|
 七地遠行地—方便勝—————|
 八地不動地—願 勝—————|
 九地善慧地—力 勝—————| 三阿僧祇劫
 十地法雲地—智 勝—————|
4. 妙覺地 ———佛 地

二、(十信、) 十住、十行、十迴向、十地

(參見印順法師:《初期大乘佛教之起源與開展》p.1105- p.1108)

十住、十行、十迴向、十地的菩薩行位, 或十住以前立十信, 在中國佛教中, 是眾所週知的。這主要是受了《梵網經盧舍那佛說菩薩心地戒品》、《仁王護國般若波羅蜜經》、《菩薩瓔珞本業經》的影響。……

論到菩薩行位,

- 1、《梵網經》立四十位：十發趣心、十長養心、十金剛心、十地（即佛地）。（卷上，大正 24，997c-998a）
- 2、《仁王經》立四十一位：習種性（十信心）、性種性（十止心）、道種性（十堅心）、十地、薩婆若。（卷上，大正 8，826b-828a）
- 3、《瓔珞本業經》立四十二位：習種性（十住）、性種性（十行）、道種性（十迴向）、聖種性（十地）、等覺、妙覺（一切智地）。（卷上，大正 24，1012c-1013a）……

依《菩薩瓔珞本業經》（卷上，大正 24，1011c）說：十住以前的名字菩薩，修十信心，如十信成就了，進入初住。《仁王經》（卷下，大正 8，831b）也有「習忍」以前的十善菩薩。十住以前立十信位，所以中國有五十一位，或五十二位說。

三、(p.398) 十信位 [初修菩提心，習行十善業；成就心不退，入於大乘道。]

(一) 菩薩修學的法門，以菩提心爲本，三心相應¹，修六度，四攝。

(二) 菩提心：

世俗菩提心——願菩提心——信願——上求佛道，下化眾生。

└ 行菩提心——慈悲——受菩薩戒，修十善行。

勝義菩提心——證菩提心——智慧——菩提心與法性相應，離言絕相。

(智菩提心)

※ 參見《成佛之道》(增注本) p.271, p.276

※ 印順法師《學佛三要》p.98- p.99：

發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。由於見到世間的惡劣，見到眾生的苦惱，而深信有究竟圓滿的佛果可證；也唯有修證成佛，才能淨化世間，拯救一切眾生。於是發廣大願，願盡未來際，上求佛道，下化眾生。由此信願而發心，稱願菩提心，或信願菩提心。

有了信願，還要能夠實行。所以其次便是行菩提心，這主要是指受持菩薩戒法，菩薩戒一名菩薩學處，包括了一切自利利他大行，菩薩即以此無邊戒行，實行菩薩道。

此願行二種菩提心，還是有漏心行，不出世間，故統名世俗菩提心。

由此而更進一層的，名勝義菩提心，是大乘行者悟入無生法忍，證到真如實相。這真實智境，沒有時空相，沒有青黃赤白相，沒有心識相，經中常說為不生不滅，非有非無，非此非彼，不可說，不可念等。

世俗菩提心著重悲願，勝義菩提心，能不離悲願而得智慧的現證。也可以說願菩提心重於起信發願，行菩提心重於從事利他，勝義菩提心重於般若證理。這樣，菩提心統攝著信願，大悲、般若，確乎攝持了大乘的心要。

(三) (p.398) 十信菩薩(十善菩薩)修習十心：

1、信心，2、精進心，3、念心，4、定心，5、慧心，6、施心，7、戒心，8、護心，9、願心，10、迴向心。

這是以修習大乘信心(菩提心)爲主的。但起初，『經十千劫行十善行，有退有進，譬如輕毛，隨風東西』。如一直進修不退，那麼經十千劫，就能「成就」菩提「心不退」，不再退轉而「入於大乘道」的初階——發心住。修習信心，要以十善，六度等來使他成就。

(四) (p.399) 大乘常道：以人乘行直入大乘

1、信增上一依天乘行迴入大乘 └ 淨土行者，往生淨土。

└ 秘密行者，修天色身。

2、智增上一依聲聞行迴入大乘——先修二乘行，再迴心向佛道。

3、悲增上一依人乘行直入大乘——發菩提心，修十善、六度。

(※參見《成佛之道》(增注本) p.261~p.262)

¹ 三心相應：菩提心相應，大悲爲上首，無所得爲方便。(《成佛之道》(增注本) p.272；p.282)

四、(p.399) 勝解行位：十住、十行、十迴向

[以諸勝解行，廣集二資糧；經一無數劫，證入於聖位。]

(一) (p.399) 發心住菩薩

- 1、成就菩提心不退，不再退轉而入於大乘道的初階——發心住。
- 2、修習信心成就，進入十住的第一住（發心住），從此一定進修大乘道。依一般的根性說，到這，菩薩道已有了一定的時限，已進入三大無數劫的開端。

(二) 十住、十行、十迴向（這三階三十位，總稱「勝解行地」、「資糧位」）

A、十住：1、發心住；2、治地住；3、修行住；4、生貴住；5、方便具足住；6、正心住；7、不退住；8、童真住；9、法王子住；10、灌頂住。

重於空性勝解的修習成就，安住勝義。

B、十行：1、歡喜行；2、饒益行；3、無恚恨行；4、無盡行；5、離癡亂行；6、善現行；7、無著行；8、尊重行；9、善法行；10、真實行。

重於觀即空的假名有，以大悲心利益眾生。

C、十迴向：1、救護一切眾生離眾生相迴向；2、不壞迴向；3、等一切佛迴向；4、至一切迴向；5、無盡功德藏迴向；6、隨順平等善根迴向；7、隨順等觀一切眾生迴向；8、如相迴向；9、無縛無著解脫迴向；10、法界無量迴向。（《成佛之道(增註本)》p.399-400）

重於空假平等的觀慧。

☆ (p.400) 十住、十行、十迴向這三階三十位，總稱為「勝解行地」。因為這還沒有現證法性，而是以諸勝解來修行。

☆ (p.400) 在這三十位中，廣修六度、四攝，積集福德、智慧二種資糧，都是廣大無邊，所以也叫「資糧位」。

☆ 十住、十行、十迴向之內容→參見《菩薩瓔珞本業經》卷下，大正 24，1017a-c。

(三) (p.400) 這三十位的進修，一共要經歷一大無數劫的漫長時間，才能圓滿，而進到能證入於無漏現行的聖位——歡喜地。

(四) (p.400) 在十迴向終了時，隨順有部、瑜伽的學者，安立『暖、頂、忍、世第一法』的現觀次第，名為四加行，所以又別開為『加行位』。

☆ 瑜伽行派安立五種行位：

參見：《成唯識論》卷 9，大正 31，48 b5~20：

如是所成唯識相性，誰於幾位如何悟入？謂具大乘二種姓者，略於五位漸次悟入。何謂大乘二種種姓？一本性住種姓，謂無始來依附本識法爾所得無漏法因；二習所成種姓，謂聞法界等流法已聞所成等熏習所成。要具大乘此二種姓，方能漸次悟入唯識。

何謂悟入唯識五位？

- 一資糧位，謂修大乘順解脫分。
- 二加行位，謂修大乘順決擇分。(煖、頂、忍、世第一法)
- 三通達位，謂諸菩薩所住見道。
- 四修習位，謂諸菩薩所住修道。
- 五究竟位，謂住無上正等菩提。

云何漸次悟入唯識？

謂諸菩薩於識相性資糧位中能深信解。

在加行位能漸伏除所取能取，引發真見。

在通達位如實通達。

修習位中如所見理數數修習，伏斷餘障。

至究竟位出障圓明，能盡未來化有情類，復令悟入唯識相性。

(參見《唯識三十論頌》，大正 31，61b)

(五)(p.401) 初學大乘菩薩道的，多在人間。

1、十住、十行、十迴向這三十位(十信位也如此)菩薩，多在人間為政治領袖，施行仁政來普利人群。

2、以功德的大小，而有國王大小的分別。

(1) 十善菩薩，多為小國王，及以武力統一來施行仁政的鐵輪王。

(2) 十住菩薩，多做統一二洲的銅輪王。

(3) 十行菩薩，多做統一三洲的銀輪王。

(4) 十迴向菩薩，多做統一四洲，不依武力的金輪王。

3、修習十信而失敗了的，名為敗壞菩薩²，也多數感報為國王，施行利人的善政。

所以初學大乘菩薩道的，多在人間，不廢人間的正法。等到證入聖位，這才遍處人天，隨感而應化呢！

五、(p.401) 華嚴初地菩薩：極喜地(歡喜地)

[初住極喜地，生諸如來家，斷除三種結，施德最增勝。]

(一) 初地，是菩薩入見道的位次，現證法性。菩提心與法性相應，名勝義菩提心。分證了無上菩提，所以也可稱為(分證)成佛了。

² 有關「敗壞菩薩」，參見：

(1) 《成佛之道》(增注本) p.271。

(2) 《大智度論》卷 29，大正 25，271a-b；卷 36，大正 25，323c。

(3) 《十住毘婆沙論》卷 4，大正 26，38a-b；卷 9，大正 26，66b。

(4) 八力廣喜：「ナーガールジュナと淨土思想」(《印度哲學佛教學》2 號，昭和 62 年 10 月・p.88-p.97)

(5) 八力廣喜：「《十住毘婆沙論における菩薩思想成立の背景—敗壞菩薩考—」(藤田宏達博士還曆記念論集)，『インド哲學と佛教』，1989 年，平樂寺書店，p.415-p.432。

(6) 杉本卓洲：「敗壞菩薩」(東北大學印度學講座 65 周年記念論集)『インド思想における人間觀』，1991 年，平樂寺書店，p.409-p.430。

(二) 菩薩初證聖性，得到了從來未有的出世心，嘗到了從來未有的離繫樂，觀察如來所有的一切功德，自己都有分，能得能成，所以得到**無比的歡喜**。(p.402)

(三) 由於通達法空性，也**不再有五畏**：「不活畏，惡名畏，死畏，墮惡道畏，大眾威德畏」³。

(四) 進入初地的，名為「**生諸如來家**」。菩薩以智度為母，方便為父，分證了佛法身。從此能荷擔佛的家業，紹隆佛種不斷，真是佛子，所以說生如來家。

(五) 初地菩薩斷見道所斷的一切煩惱障，扼要的說，**斷除三種結**：身見，戒禁取，疑。

☆中觀者說：我執法執，都是煩惱障，是大小二乘所共斷的。差別是：

A、聲聞：直觀無我無我所，斷惑證真，不一定深觀法空，所以不能斷除習氣——所知障。

B、菩薩：初學就勝解法空性，深細抉擇；後觀無我無我所而證入法空性。所以也斷三結，而且能漸斷習氣。

(六) 菩薩行廣修六度、四攝、無邊法門。但經中約特勝的意思說，初地菩薩的「布施」功德最為增勝，也稱為布施波羅蜜多圓滿⁴。

六、(p.403) 第二地菩薩：離垢地 [戒德滿清淨，名為離垢地。]

(一) 「戒波羅蜜多」偏勝⁵，持戒功德，圓滿清淨。「戒」就是十善行。

(二) 以大乘心行來廣行十善，達到身口意業的圓滿清淨，不再如初地那樣，還有微細誤犯的戒垢，所以名為「離垢地」。

³ 「五怖畏」，參見《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品〉，大正 10，181b13-23：

遠離一切怖畏毛豎等事，故生歡喜。何以故？此菩薩得歡喜地已，所有怖畏悉得遠離。所謂**不活畏、惡名畏、死畏、惡道畏、大眾威德畏**。如是怖畏皆得永離。何以故？

此菩薩離我想故，尚不愛自身，何況資財，是故無有**不活畏**。

不於他所，希求供養，唯專給施一切眾生，是故無有**惡名畏**。

遠離我見，無有我想，是故無有**死畏**。

自知死已，決定不離諸佛菩薩，是故無有**惡道畏**。

我所志樂，一切世間，無與等者，何況有勝，是故無有**大眾威德畏**。

菩薩如是，遠離驚怖毛豎等事。

(參見：《十住毘婆沙論》卷 2〈地相品第 3〉，大正 26，27a-28b)

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品第 26 之 1〉，大正 10，183a17~21：「此菩薩因供養諸佛故，得成就眾生法。以前二攝，攝取眾生，謂布施、愛語。後二攝法，但以信解力故，行未善通達。是菩薩，十波羅蜜中，**檀波羅蜜**增上；餘波羅蜜非不修行，但隨力隨分。」

⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品第 26 之 2〉，大正 10，186 c9~15：「此菩薩四攝法中，**愛語**偏多。十波羅蜜中，**持戒**偏多，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第二離垢地。菩薩住此地，多作轉輪聖王，為大法主，具足七寶，有自在力，能除一切眾生慳貪破戒垢，以善方便，令其安住十善道中。」

七、(p.403) 第三地菩薩：發光地【發光地忍勝，慧火除諸冥。】

(一)「忍波羅蜜多」偏勝。⁶ (p.404)

(二)得「聞持陀羅尼」⁷，能受持一切佛法。

(三)勤修定學——四禪、四無色定、四無量定。

(參見：《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品第 26 之 2〉，大正 10，188a14-c3)

(四)由於「聞法」及「修定」，慧力增勝，火一樣的光芒煥發，能除諸冥暗。(p.405)

1、「聞法」：受持佛法，去除佛法的不明，故名「發光地」。

2、「修定」：入了深定，那邪貪、邪瞋、邪癡等闇蔽，也不會再起，心光更明淨了。

八、(p.405) 第四地菩薩：焰慧地【進滿修覺分，燄慧見無餘。】

(一)「精進波羅蜜多」偏勝。⁸ (約修十波羅蜜多說)

⁶ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品第 26 之 2〉，大正 10，188 c20~23：「此菩薩於四攝中，利行偏多。十波羅蜜中，忍波羅蜜偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名菩薩第三發光地。」

⁷ 有關「陀羅尼」，參見：《大智度論》卷 5，大正 25，95c9-96a16：

何以故名陀羅尼？云何陀羅尼？

答曰：陀羅尼，秦言能持，或言能遮。

能持者，集種種善法，能持令不散不失。譬如完器盛水，水不漏散。能遮者，惡不善根心生，能遮令不生；若欲作惡罪，持令不作，是名陀羅尼。是陀羅尼，或心相應，或心不相應；或有漏，或無漏；無色不可見無對；一持、一入、一陰攝；九智知一識識；阿毘曇法陀羅尼義如是。

復次，得陀羅尼菩薩，一切所聞法，以念力故，能持不失。

復次，是陀羅尼法，常逐菩薩，譬如間日瘧病；是陀羅尼不離菩薩，譬如鬼著；是陀羅尼常隨菩薩，如善不善律儀。

復次，是陀羅尼，持菩薩不令墮二地坑。譬如慈父愛子，子欲墮坑，持令不墮。

復次，菩薩得陀羅尼力故，一切魔王、魔民、魔人無能動，無能破，無能勝。譬如須彌山，凡人口吹不能令動。

問曰：是陀羅尼有幾種？

答曰：是陀羅尼多種：一名聞持陀羅尼，得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失，是名聞持陀羅尼。

復有分別知陀羅尼，得是陀羅尼者，諸眾生、諸法，大小好醜，分別悉知。如偈說：

諸象馬金，木石諸衣，男女及水，種種不同。

諸物名一，貴賤理殊，得此總持，悉能分別。

復有入音聲陀羅尼，菩薩得此陀羅尼者，聞一切語言音，不喜不瞋。若一切眾生如恆河沙等劫，惡言罵詈，心不憎恨。

※有關「大乘佛教中之陀羅尼」→ (參見《平川彰著作集》第 3 卷，《初期大乘佛教の研究》I，p.337- p.356)

⁸ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品第 26 之 3〉，大正 10，190b28~c1：「此菩薩，於四攝中，同事偏多。十波羅蜜中，精進偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第四焰慧地。」

(二) 以大乘心行，修共三乘法的三十七道品。(約修共三乘聖法說)
(參見：《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品第 26 之 3〉，大正 10，189c17~190a20)

(三) 因為精勤的修習覺分(道品，菩提分法)，火焰似的慧光，熾盛起來，依我見而來的著我、著法，種種愛著，都如火燒薪一樣，無餘永滅，所以叫「焰慧地」。

九、(p.405) 第五地菩薩：難勝地 **[難勝靜慮勝，善達諸諦理。]**

(一) 「靜慮波羅蜜多」偏勝。⁹(約修十波羅蜜多說)

(二) 以大乘心行，修共三乘法的四諦等。(約修共三乘聖法說)
(參見：《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品第 26 之 3〉，大正 10，191b26~c12)

(三) 因為此地是經過最極艱難才能夠到達的，故名「難勝地」。(p.405)
又此地真俗無礙、空有不二，這是經無限的修習而到達的，所以叫「難勝」。(p.406)

(四) 「般若將入畢竟空，絕諸戲論；方便將出畢竟空，嚴土熟生。」(p.405~p.406)

1、**初地**現證法空性時，盡滅一切戲論相，所以說：『般若波羅蜜，能滅諸邪見煩惱戲論，將至畢竟空中』(《大智度論》卷 71，大正 25，556b)。

等到從證真定而起時，有相又來了。或是無分別後得智，或是善分別慧，所以說：『方便將出畢竟空』(《大智度論》卷 71，大正 25，556b)；淨佛世界成就眾生。

那時，雖說能了知諸行如幻，其實是依勝解力，而不是如實現見的。因為在所知境上，似有實性——戲論相，還是一樣的現前，不過經過般若的現證空性，依性空慧的餘力，能了解是無性如幻而已。(p.406)

2、五地以前的菩薩：見性空時，離一切相，不見一切法。等到了達法相時，又離去空性的證知了。一直是這樣的空有不並，互相出沒。(p.406)

3、五地菩薩：由於性空慧的不斷修證，般若力更強，這才能在現見一切有法時，離去那戲論的實有相，真的能雙照極無自性的幻有，與幻有的無自性空。這才真是**真俗無礙，空有不二**。這是經無限的修習而到達的，所以叫「難勝」。(p.406)

(五) 以前**初地**的現證空性，是「**凡聖關**」；現在(**第五地**)又通過第二關，可說是「**大小關**」。因為現證空有不二，才不會於生死起厭離想，於涅槃起欣樂想；真的能不住生死、不住涅槃，超出了小乘聖者的心境。(p.406)

⁹ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品第 26 之 3〉，大正 10，192c9~11：「此菩薩，十波羅蜜中，**禪波羅蜜**偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第五難勝地。」

十、(p.407) 第六地菩薩：現前地

[第六現前地，慧勝住滅定，佛法皆現見，緣起真實性。常寂常悲念，勝出於二乘。]

(一)「般若波羅蜜多」偏勝。¹⁰ (約修十波羅蜜多說)

(二)在般若慧、大悲願的資持下，能入滅盡定，而且於定中現證法性。那時，佛法皆現前，了了明見，所以叫「現前地」。在這甚深的空慧中，緣起真實性，也就是幻有即空，空即幻有的不二平等，也能深徹照見。(p.407)

1、《楞伽經》說小乘的醉三昧酒，也就是入滅盡定。(p.407)

參見：《大乘入楞伽經》卷 4，大正 16，607b：

譬如海中木，常隨波浪轉，聲聞心亦然，相風所漂激。
雖滅起煩惱，猶被習氣縛，三昧酒所醉，住於無漏界。
彼非究竟趣，亦復不退轉，以得三昧身，乃至劫不覺。
譬如昏醉人，酒消然後悟，聲聞亦如是，覺後當成佛。
(另見：《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2，大正 16，497c)

2、《般若經》中，佛勸菩薩們，如悲願力不充，不要入滅盡定，免墮小乘。(p.407)

參見：印順法師《空之探究》p.152- p.153：

在佛教界，慧解脫聖者是沒有涅槃智的；俱解脫者有涅槃智，是入滅盡定而決定趣涅槃的。惟有另一類人(絕少數)，正知見「有滅涅槃」而不證得阿羅漢的；不入滅盡定而有甚深涅槃知見的，正是初期大乘，觀一切法空而不證實際的菩薩模樣。

大乘法中，菩薩觀空而不證實際，當然是由於智慧深，悲願切(還有佛力加持)，而最原始的見解，還有「不深攝心繫於緣中」(《小品般若波羅蜜經》卷 7，大正 8，568c)；不深入禪定，因為入深定是要墮二乘、證實際的。所以『觀彌勒菩薩上生兜率陀天經』說：彌勒「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」(大正 14，418c)。被稱為菩薩的持經譬喻師法救也說：「菩薩雖伏我見，不怖邊際滅，不起深坑想，而欲廣修般羅若故，於滅盡定心不樂入，勿令般若有所斷有礙」(《大毘婆沙論》卷 153，大正 27，780a)。

正見甚深法的菩薩，從這樣的情況下出現。悲願力所持，自知「此是學時，非是證時」。所以不盡煩惱，不作究竟想，不取涅槃，成為觀空而不證空的菩薩。最深徹的，名為無生法忍。阿毘達磨中，忍是無間道；稱為忍，表示是知而不是證入的意思。

(三)到第六地，只要『多修無相作意』，就能現證空有無礙的緣起中道。所以六地菩薩，能常寂，又能常常悲念眾生。常寂是般若的現證，所以這是大悲、般若不二，為大乘的不共勝法，而勝過了、超出了二乘的智證。(p.407~p.408)

(第五地雖能達到真俗並觀，但這是極難得的。)

¹⁰ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷 37〈十地品第 26 之 4〉，大正 10，195a23~25：「此菩薩，十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多，餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第六現前地。」

(四) 六地多修緣起觀。緣起與空相應，所以也到了佛法皆現前——中道的證境。(p.408)

(五) (p.408)說一切有部主張的四種緣起：

- 1、剎那緣起
- 2、連縛緣起
- 3、分位緣起
- 4、遠續緣起

※《大毘婆沙論》卷 23，大正 27，117c。

※《俱舍論》卷 9，大正 29，48c-49a。

※四種緣起（參見印順法師《印度佛教思想史》p.190-192）

有部論師對緣起的解釋，各有所重，所以「緣起有四種，一、剎那，二、連縛，三、分位，四、遠續」（《大毘婆沙論》卷 23，大正 27，117c）。

一、剎那緣起：與迦旃延尼子同時的寂授——設摩達多所說。一剎那中，有無明、行……老死等十二支。一剎那中，與一念中相近。『華嚴經』「十地品」說：「三界虛妄，但是一心作；十二緣分，是皆依心」；「知十二因緣，在於一心中」（《大方廣佛華嚴經》卷 25，大正 9，558c、560a）。一心緣起，可說受到剎那緣起的影響。

二、連縛緣起：世友『品類足論』說「云何緣起？謂一切有為法」。一切有為法，通於有漏、無漏；有先後或同時的因果關係，所以名為連縛。

三、分位緣起：『發智論』說：無明、行，是前生的因；識、名色、六處、觸、受，是現生的果。愛、取、有，是現生的因；生、老死，是未來生的果。十二支通於三世，有兩重因果。所以名為分位，是階段的意思。以人來說，如識入母胎，新生命開始，名為「識」。胎中肉團，還沒有成（人）形階段，名為「名色」。胎中人形成就，眼、耳等形成，名為「六處」。十二支，是三世因果的十二階段。每一階段，在欲、色界的，都具足五蘊，以五蘊為體。名為「無明」、「識」等，是約這一階段的特性而說，並非只是「無明」或「識」等。

四、遠續緣起：是『界身足論』說的。生死業報，是不限於前後二生的。可能很久以前的惑業因緣、到今生才受報；今生的惑業因緣，要多少生以後才受報。所以生死業報的十二支，是通於久遠的，名為「遠續」。

這四說，毘婆沙師認為都是合理的；特別是世友的「連縛緣起」，通於一切有為法，受到『大毘婆沙論』編集者的稱讚：「是了義」說，「是勝義」說。然佛說十二緣起重於惑業苦的三世因果；聲聞乘法重於生死的解脫，所以毘婆沙師還是以「分位緣起」為主（《大毘婆沙論》卷 23，大正 27，117a-119b）。

(六) (p.408)《華嚴經》之「一心緣起說」（《大方廣佛華嚴經》卷 37，大正 10，194a）

☆印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》p.1090- p.1091

〈十地品〉有濃厚的阿毘達磨氣息。如二地中說「十善業道」，詳說十不善業道的果報。五地中說「諦」，其中「覺法自相共相故，知相諦；了諸法分位差別故，

知差別諦；善分別蘊界處故，知成立諦」，與阿毘達磨者的分別有關。六地中說「十二緣起」，每支有二種業，約三道、三世、三苦來分別。並說著名的一心緣起，如《大方廣佛華嚴經》卷 37（大正 10，194a）說：

「此菩薩摩訶薩復作是念：三界所有，唯是一心。如來於此分別演說十二有支，皆依一心，如是而立。何以故？隨事貪欲，與心共生，心是識；事是行；於行迷惑是無明；與無明及心共生是名色；名色增長是六處；六處三分合為觸；觸共生是受；受無厭足是愛；愛攝不捨是取；彼諸有支生是有；有所起名生；生熟為老，老壞為死」。

「三界所有，唯是一心」，為後代唯心（識）論者所重視的教證。這一思想，與古代設摩達多——寂授論師的「剎那緣起」相近。寂授是說一切有部中，與『發智論』主同時的論師。在古傳四種緣起說中，寂授立「剎那緣起」，如《阿毘達磨大毘婆沙論》卷二三（大二七·一一八下）說：

「尊者設摩達多說曰：一剎那頃有十二支，如起貪心害眾生命，此相應癡是無明；此相應思是行；此相應心是識；起有表業，必有俱時名色，諸根共相伴助，即是名色及與六處；此相應觸是觸；此相應受是受；貪即是愛；即此相應諸纏是取；所起身語二業是有；如是諸法起即是生；熟變是老，滅壞是死」。

「剎那緣起」與『十地品』的「一心緣起」，雖不完全一致，但非常近似的。一剎那，是極短的時間；約心說，就是一念。一念中有十二支緣起，對於一心中安立十二緣起，歸結到「十二有支皆依一心」，應該是有啟發性的。

十一、(p.408) 第七地菩薩：遠行地

[遠行於滅定，念念能起入；方便度熾然，二僧祇劫滿。]

(一)「方便波羅蜜多」偏勝。¹¹

(二)能於滅盡定中，念念能起定，也念念能入定。一般的入定出定，就是到了超作意位¹²，也得有方便。而現在竟然念念能出能入。這不但是要入就入，要出就出，而且是入定就是出定，出定就是入定。這如《維摩經》說：『不起滅定而現諸威儀』（卷上，大正 14·539c）。

(三)約修行的時間說，到第七地終了，就是「第二僧祇劫滿」。七地滿，到了純清淨無相行的邊緣，所以是第二阿僧祇大劫滿，以後進入第三阿僧祇大劫了。因此經上說：七地如二國中間的甌脫地帶，以前是有相行，有相與無相的間雜行，無相而有功用行，以後純是無相無功用了。第七地到了這一邊緣，所以叫「遠行地」。(p.409)

¹¹ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷 37〈十地品第 26 之 4〉，大正 10，197c29~198a2：「此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第七遠行地。」

¹² 觀法之過程：初習業位，已熟修位，超作意位等三位。

(四) 「有相行」與「無相行」(p.409)

- 1、有相行
- 2、有相與無相的間雜行
- 3、無相而有功用行——七地
- 4、純無相無功用行——八地

A、五地以前的菩薩—空有不並，互相出沒。(p.406)

- 1、見性空時，離一切相，不見一切法。
- 2、了達法相時，又離去空性的證知。
初地以來，智證空性是無相的，但出了深觀，就是後得智，也還是有相現前(不要誤解，以為有相就是執著)。(p.409)

B、第五地(難勝地)菩薩—空有不二、真俗並觀，能雙照極無自性的幻有，與幻有的無自性空。但必須歷經艱難乃得。(空有不二的無相行)(p.409)

C、第六地(現前地)菩薩—只要多修無相作意，就能無相現行，但總還是間斷的時間多，是「有間斷的無相現行」。能現證空有無礙的緣起中道(p.409)

D、第七地(遠行地)菩薩—「無間斷無相現行」。(無相而有功用行)(p.409)
由於定的深妙，依定的般若，也到了『無相有功用行』的境地，能無間斷的，無相現行了。

E、第八地(不動地)菩薩—「純清淨無相行」。(純無相無功用行)(p.410)

純無相無功用行：

- 1、八地：自證不待功用。(p.410)
- 2、九地：為他說法亦不待功用。(p.411)

☆ 參見：

1、《攝大乘論本》卷下(大正 31，146a-b)

凡經幾時修行諸地可得圓滿？有五補特伽羅，經三無數大劫：

謂勝解行補特伽羅，經初無數大劫修行圓滿。

清淨增上意樂行補特伽羅，及有相行、無相行補特伽羅，於前六地及第七地，經第二無數大劫修行圓滿。

即此無功用行補特伽羅，從此已上至第十地，經第三無數大劫修行圓滿。

此中有頌：清淨增上力 堅固心昇進 名菩薩初修 無數三大劫。

2、《攝大乘論釋》卷 11，大正 31，229b14~c24

「論曰：有五種人，於三阿僧祇劫修行圓滿……。

何者為五人？行願行人，滿一阿僧祇劫。

行清淨意行人、行有相行人、行無相行人，於六地乃至七地，滿第二阿僧祇劫。

從此後無功用行人，乃至十地，滿第三阿僧祇劫。

釋曰：何等為五？一有一人，謂願樂行人。二有三人，謂清淨意行人、有相行人、無相行人。三有一人，謂無功用行人，是名五人。

願樂行人自有四種：謂十信、十解、十行、十迴向，為菩薩聖道有四種方便，故有四人。如須陀洹道前有四種方便，此四人名願樂行地，於第一阿僧祇劫修行得圓滿。此地若已圓滿，此觀行人未得清淨意行，以未證真如，未得無分別智，故無分別智即是清淨意行。又猶同二乘心故，非清淨意行。又未至菩薩不退位，故非清淨意行，如世第一人未得無流心，說為不清淨，無流心所緣法相無有忘失故。得無流心說為正定位，有流心有忘失故，不得受正定名。菩薩亦爾，未入初地不得正定名，此不清淨意行人，若見真如即入清淨意行地，從初地至十地同得此名。

清淨意行人自有四種：初一從通立名，謂清淨意行。後三從別立名，謂有相行、無相行、無功用行。

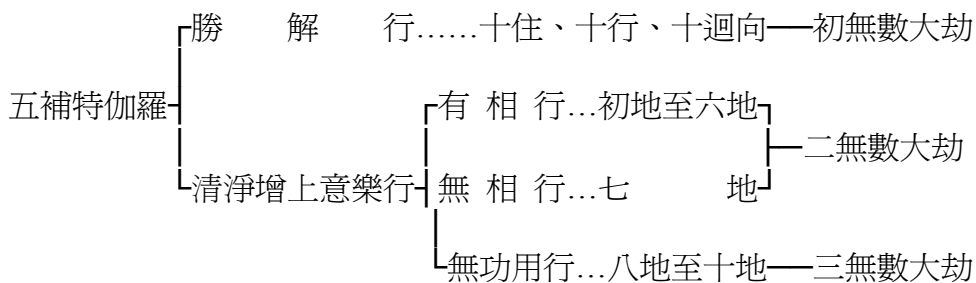
此清淨意行人，從第六地以還說名有相行。……

第七地是無相行有功用，如來所說十二部法門相，乃至十二緣生相，熟思量故不緣法門相，直通達真如味，此通達離功用則不成故，說此地為無相行有功用。

清淨意行、有相行、無相行三人，第二阿僧祇劫修行得圓滿。

若人入八地，有無相行無功用未成就。若八地圓滿，於八地無相行無功用已成，於九地、十地無相行無功用未成滿。第三阿僧祇劫，此無相無功用乃成。

3、印順法師《攝大乘論講記》p.410



十二、(p.410) 第八地菩薩：不動地

[進入不動地，無相無功用，盡斷三界惑，大願極清淨。以如幻三昧，三有普現身。]

(一)「願波羅蜜多」偏勝。¹³ (約十度說，八地的大願，最極清淨)

(二)「不動地」：八地菩薩是無相而又無功用的。到了這，智慧，功德，都任運地增進，煩惱也不再起現行。不為煩惱所動，也不為功用所動，所以叫「不動」。

¹³ 參見：《大方廣佛華嚴經》卷 38〈十地品第 26 之 5〉，大正 10，201a12~14：「此菩薩，十波羅蜜中，願波羅蜜增上，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第八不動地。」

(三) (p.410) 盡斷三界惑：

- 1、八地以前沒有斷盡三界修所斷的煩惱，但不致引生危險。因為菩薩並不急急的要斷煩惱，只要能控制就得了。有時，還可利用煩惱，作自利利他的方便。
- 2、進入第八地，煩惱障已不斷而自然斷盡；所以在菩薩階位中，八地得無生法忍，才「盡斷三界惑」，如阿羅漢一樣。

(四) (p.411) 「得無生法忍」：八地菩薩的無相行，證無分別法性，得無生法忍，都可說與阿羅漢的證入涅槃一致。而斷盡三界煩惱，也與阿羅漢一樣。所以《十地經》說：菩薩進入第八地，要入涅槃。¹⁴以佛的加持力，菩薩的本願力，當然不會像小乘那樣入涅槃的。從此進入真正不共二乘的菩薩道。

☆ 《大智度論》云：七地得無生法忍。

參見：1、《大智度論》卷 10，大正 25 · 132a18~b13

2、《大智度論》卷 29，大正 25 · 272a

3、《大智度論》卷48，大正25 · 405c~406a

4、《大智度論》卷50，大正25 · 418a

(五) (p.411) 以如幻三昧，三有普現身：於無相無功用行中，起「如幻三昧」，於三有中，普現一切身，普說一切法。

無相行中，不但能知有如幻，而且是顯現如幻（無戲論相），與空性平等不二；八地菩薩純無相行，所以說八地菩薩起如幻三昧了。

☆ 《大品般若經》卷 6〈發趣品第 20〉敘述「無名字的菩薩十地」時，說到第八地菩薩具足五法，其中之一就是「如幻三昧」：

「云何菩薩如幻三昧？住是三昧能成辦一切事，亦不生心相。」

（《大品般若經》卷 6，大正 8，259b11-13；《大智度論》卷 50，大正 25，416c21~23）¹⁵

十三、(p.411) 第九地菩薩：善慧地 [善慧無礙解，圓淨一切力。]

(一)「力波羅蜜多」偏勝。¹⁶

¹⁴ 《十地經》說：「菩薩進入第八地，欲入涅槃。」參見（1）《大方廣佛華嚴經》卷38〈十地品第26之5〉，大正10，199a1~c11；（2）《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）卷26〈十地品地22之4〉，大正9，564b7-565a11；（3）《十住經》卷3，大正10，520c10-521b9；（4）《大智度論》（卷10，大正25，132a18-b13）；（卷29，272a）；（卷48，405c-406a）；（卷50，418a）。

¹⁵ 如幻三昧：《大智度論》卷 50（大正 25，418b17~24）：「入如幻三昧者，如幻人一處住所作幻事遍滿世界，所謂四種兵眾、宮殿、城郭、飲食、歌舞、殺活、憂苦等。菩薩亦如是，住是三昧中，能於十方世界變化遍滿其中，先行布施等充滿眾生，次說法教化破壞三惡道，然後安立眾生於三乘，一切所可利益之事無不成就，是菩薩心不動，亦不取心相。」

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 38〈十地品第 26 之 5〉，大正 10，204a2~4：「此菩薩，十波羅蜜中，力波羅蜜最勝，餘非不行，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第九善慧地。」

(二) (p.411) 無相無功用行，更為增勝：到了第九地，不僅是「自證」的，連「為他說法」，也能不待功用。

(三) (p.411) 「四無礙解」：能得法、義、辭、辯無礙解智，菩薩能一音說一切法，為無量差別根性，一時說一切應機的法門，自然而然地不加功用。

- 1、法無礙解：善能詮表、領悟法之名言章句，並能決斷無礙。
- 2、義無礙解：精通於名句所詮表之義理、內容，並能決斷無礙。
- 3、詞無礙解：又作辭無礙解，精通各種語言、方言，以言辭分別莊嚴，能令人解通達無礙。
- 4、辯無礙解：隨順正理而宣揚無礙；或亦作樂說無礙，為隨順對方之願求而樂於為之巧說無礙。

☆ 四無礙解，參閱《大智度論》卷 25，大正 25，246a22~b13；246b25~247a12。

十四、(p.412) 第十地菩薩：法雲地

[第十法雲地，諸佛光灌頂，智增澍法雨，長善如大雲。]

(一) 「智波羅蜜多」偏勝。¹⁷

(二) 十地菩薩，是法王子，『位居補處』，快要圓滿成佛了。

(三) 不但能自在說法，而且能遍法界而現神通，現身說法。降澍大法雨，如大雨滂沛，無處不滿；能長養一切眾生善根，如大雲的時雨滂沛一樣，故名為「法雲」。

十五、(p. 413) 隨機頓漸 **[菩薩所修道，三祇歷十地。頓入與漸入，隨機有差別。]**

(一) 菩薩所修的內容：發菩提心，受菩薩戒，六度，四攝。
菩薩經歷的行位：約證入法界性來說，是經歷菩薩十地。

(二) 菩薩修行是否一定要經歷三大阿僧祇劫？

1、聲聞佛教：菩薩修行一定要經歷三大阿僧祇劫。

2、《大乘起信論》：抉擇說：經說不定，是方便說；從信心成就到成佛，其實是一定經歷三大阿僧祇劫的。

☆ 《大乘起信論》，大正 32，581a29-b9：

菩薩於一念頃，能至十方無餘世界，供養諸佛，請轉法輪，唯為開導利益眾生，不依文字。或示超地速成正覺，以為怯弱眾生故。或說我於無量阿僧祇劫當成佛道，以為懈怠眾生故。能示如是無數方便，不可思議。而實菩薩種性根等，發心則等，所證亦等，無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故，但隨眾生世界不同，所見所聞，根欲性異，故示所行亦有差別。

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 39〈十地品第 26 之 6〉，大正 10，204a2~4：「此菩薩，十波羅蜜中，智波羅蜜最為增上，餘波羅蜜非不修行。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第十法雲地。」

3、龍樹論的見地不同：成佛或快或慢；慢的，要無量無數阿僧祇劫！

《大智度論》卷4，大正25，92b7-9：

佛言無量阿僧祇作功德欲度眾生，何以故言三阿僧祇劫？三阿僧祇劫有量有限。

(三)(p.413)三大阿僧祇劫有二種解說：

1、時間劫

2、德行劫：以功德來計算。

依「功德」來計算，三大阿僧祇劫，一切菩薩修行成佛，都是一樣的。

而約「時間」說，就大不相同了。

(四)(p.414)依龍樹論意，一般(如釋迦佛)是經三大阿僧祇劫的，有的時間更長，但特殊的利根，是不要這樣久的。

參見：《大智度論》卷38，大正25，342b-343a：

【經】

(A)舍利弗！有菩薩摩訶薩，初發意時行六波羅蜜，上菩薩位，得阿鞞跋致地。

(B)舍利弗！有菩薩摩訶薩，初發心時便得阿耨多羅三藐三菩提，轉法輪，與無量阿僧祇眾生作益厚已，入無餘涅槃；是佛般涅槃後，餘法若住一劫，若減一劫。

(C)舍利弗！有菩薩摩訶薩，初發意時，與般若波羅蜜相應，與無數百千億菩薩，從一佛國至一佛國，為淨佛世界故。(大正25，342b20~27)

【論】釋曰：有三種菩薩，利根心堅。

(A)未發心前，久來集諸無量福德智慧；是人遇佛，聞是大乘法，發阿耨多羅三藐三菩提心，即時行六波羅蜜，入菩薩位，得阿鞞跋致地。所以者何？先集無量福德，利根心堅，從佛聞法故。

譬如遠行，或有乘羊而去，或有乘馬而去，或有神通去者。

乘羊者久久乃到，乘馬者差速，乘神通者，發意頃便到；如是不得言「發意間云何得到？」神通相爾，不應生疑！菩薩亦如是，發阿耨多羅三藐三菩提時，即入菩薩位。

〔一〕有菩薩初發意，初雖心好，後雜諸惡，時時生念，我求佛道，以諸功德迴向阿耨多羅三藐三菩提；是人久久無量阿僧祇劫，或至或不至。先世福德因緣薄，而復鈍根，心不堅固，如乘羊者。

〔二〕有人前世，少有福德利根，發心漸漸行六波羅蜜，若三、若十、若百阿僧祇劫，得阿耨多羅三藐三菩提；如乘馬者，必有所到。

〔三〕第三乘神通者，如上說。

是三種發心：一者、罪多福少；二者、福多罪少；三者、但行清淨福德。

清淨有二種：一者、初發心時，即得菩薩道；二者、小住；供養十方諸佛，通達菩薩道，入菩薩位，即是阿鞞跋致地。阿鞞跋致地菩薩義，如先說。

(B) 次後菩薩，大厭世間，世世已來，常好真實，惡於欺誑。是菩薩亦利根堅心，久集無量福德智慧，初發心時，便得阿耨多羅三藐三菩提，即轉法輪，度無量眾生，入無餘涅槃；法住若一劫，若減一劫，留化佛度眾生，佛有二種神通力：一者、現在時；二者、滅後。劫義，如上說。劫中所度眾生，亦復不少！

(C) 次後菩薩，亦利根心堅，久集福德，發心即與般若波羅蜜相應，得六神通；與無量眾生，共觀十方清淨世界，而自莊嚴其國。如阿彌陀佛先世時作法藏比丘，佛將導遍至十方，示清淨國，令選擇淨妙之國，以自莊嚴其國。

(大正25，342b28~343a4)

※ 五種菩薩：(參見《不必定入定入印經》，大正 15，699c)

[一] 乘羊行：鈍根，心不堅：發心修行無量阿僧祇劫或成佛或不成佛。

[二] 乘馬(象)行：發心漸行六度，若三、若十、若百阿僧祇劫成佛。

[三] 乘神通行：又分三類：

(A) 日月神通行：一者、初發心時，即得菩薩道，二者、小住；供養十方諸佛，通達菩薩道故入菩薩位，即是阿毘跋致地。

(B) 聲聞神通行：此菩薩大厭世間，利根堅心，久集無量福德智慧，初發心時，便得阿耨多羅三藐三菩提，即轉法輪，度無量眾生，入無餘涅槃；法住若一劫，若減一劫，留化佛度眾生。

(C) 如來神通行：發心即與般若波羅蜜相應，得六神通；與無量眾生，共觀十方清淨世界，而自莊嚴其國。

3、(p. 415) 印順導師對三種「神通行菩薩」所判攝之階位

(A) 日月神通行：龍樹又分爲二類：有的，初發心就上菩薩位；有的，多少修行，就上菩薩位。菩薩位，雖有多種解說，然依《般若經》說，是頂位，再不墮惡道，下賤家，二乘地了(如約《華嚴經》的行位說，是發心住)。

(B) 聲聞神通行：初發心就成大菩提，八相成道(初地分證，能於百佛世界，現身八相成道：1、由兜率天下生人間，2、入胎，3、出胎，4、出家，5、降魔，6、成道，7、轉法輪，8、入滅)。

(C) 如來神通行：初發心就與般若相應，成熟眾生，莊嚴佛土。這是方便道菩薩，初地以上到八地。

(五) 菩薩位 = 菩薩正性離生(參見《大智度論》卷 27，大正 25，262a17-b17)

【經】復次，舍利弗！菩薩摩訶薩欲上菩薩位，當學般若波羅蜜！

【論】菩薩位者，無生法忍是。得此法忍，觀一切世間空心，心無所著，住諸法實相中，不復染世間。

復次，般舟般三昧，是菩薩位。得是般舟般三昧，悉見現在十方諸佛，從諸佛聞法，斷諸疑網；是時菩薩心不動搖，是名菩薩位。

復次，菩薩位者，具足六波羅蜜，生方便智，於諸法實相亦不住；自知自證，不隨他語，若魔作佛形來，心亦不惑。

復次，入菩薩法位力故，得名阿鞞跋致菩薩。

復次，菩薩摩訶薩入是法位中，不復墮凡夫數，名為得道人：一切世間事欲壞其心，不能令動；閉三惡趣門，墮諸菩薩數中，初生菩薩家，智慧清淨成就。

復次，住頂不墮，是名菩薩法位，如〈學品〉中說。上位菩薩不墮惡趣，不生下賤家，不墮聲聞、辟支佛地，亦不從頂墮。

問曰：云何為頂墮？

答曰：如須菩提語舍利弗：若菩薩摩訶薩，無方便心行六波羅蜜，入空、無相、無作中，不能上菩薩位，亦不墮聲聞、辟支佛地；愛著諸功德法，於五眾無常、苦、空、無我，取相心著；言是道非道，是應行是不應行；如是等取相分別，是菩薩頂墮。何等是住頂？如上所說諸法愛斷，於愛法亦復不取，如住頂義中說。若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，內空中不見外空，外空中不見內空，不空中不見內外空，內外空中不見外空，乃至無法有法空，亦如是。

復次，上位菩薩得無等等心，亦不自高，知心相真空，諸有無等戲論滅。

(六) (p. 416) 爲什麼根機有漸有頓，成佛有遲有速？問題在發心以前的準備不同。

- 1、乘羊行：『先世福德因緣薄，而復鈍根，心不堅固』。難怪發心以來，久久都不能達到目的。如從來不曾修學，就發心去應考一樣。
- 2、乘馬行：『前世少有福德利根』。這如學歷差些，但在長期的服務中，經驗豐富，只要不斷學習，每年應考，就有錄取的機會。
- 3、乘神通行：『世世已來，常好真實，惡於欺誑。是菩薩亦利根堅心，久集無量福德智慧』。這才初發菩提心，就能直登高位。

十六、(p. 417) 妙覺地=佛地 [三僧祇劫滿，登於妙覺地。]

(一) 佛的大菩提，稱爲『無上正等正覺』。佛果是「等覺」又「妙覺」。

(二) 滅盡一切煩惱習氣。

- 1、從初地以來，到第八地，菩薩斷盡了三界的煩惱障。而習氣——所知障，從初地以上，一分分的除去。
- 2、約心境說，習氣是由於戲論相的顯現，於法不能得無礙知見，有愚昧的意義。也因為無始來的煩惱慣習，煩惱障雖斷了，而還有煩惱的氣息。這些習氣，聲聞稱之爲「不染污無知」，大乘認爲是「染污的無明住地」。(p. 418)

- 3、(p. 418) 這些習氣，由於無相智的進修，達到不現，愈來愈薄，法空性也愈來愈明淨。等到盡淨銷融，智慧也能更悠久，更廣大，更深細的了達一切。到終了時，淨治了『於一切所知境界極微細著愚癡』，及『極微細礙愚癡及彼羸重』¹⁸，這才究竟圓滿成佛：『永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現』¹⁹；也就是『最清淨法界』顯現。
- 4、(p.418) 《般若經》說：『一念相應妙慧』，斷一切煩惱習氣而成佛。發心修學到此，才真正是功德圓滿了。

¹⁸ 「菩薩十地及如來地所對治的愚癡與羸重」，參見《解深密經》卷4，大正16，704b-c。

¹⁹ 參見《攝大乘論本》卷下，大正31，148c：「果圓滿轉，謂永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現，於一切相得自在故。」

印順法師《攝大乘論講記》p.473- p.475：

「果圓滿轉」：成佛時，「永無」煩惱所知二「障」，「一切」義「相不顯現」，而「最清淨真實」的法界徹底「顯現」。這最清淨的真實，圓融無礙，能「於一切相得大自在」，無所不能。果圓滿即是三德具足：永無有障，諸相不現，是斷德；最清淨法界真實性顯現，是智德；於法自在廣利眾生是恩德。